

# اصول النظم للاجتماعيات

في

## الاسماء

تأليف

فضيلة العلامة سماحة الاساذ الامام

محمد الجليلي

الشركة التونسية للتوزيع





أَصُولُ النَّظَرِ فِي الْأَجْمَعِ

فِي

الْأَسْبَابِ الْأَمْرِيَّةِ

تأليف

فضيلة العلامة سماحة الأستاذ الإمام

محمد الباقا هادي







# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه ،

كان من سالف أُملي أن أُملي في بيان الاسباب التي أفادت المسلمين نهوضا ساميا في بادىء أمرهم وما مهدته لهم الدين القويم من أسباب الرقي وانتشار العمران ، ثم أتبعه بيان الاسباب التي رجعت بهم عن ذلك التقدم الباهر ، ثم أعقبهما بالبحث عن وسائل اصلاح أحوالهم حتى يعودوا كما بدثوا من كمال الارتقاء ، اذ قد رأيت كثيرا من النابتة الاسلامية لا يبحثون عن الاسلام بما يتجاوز تعرف عقيدته أو تفاريع أحكامه الخاصة بذات المكلف أو المتعلقة بمعاملاته أو عن تاريخ تطوره ، وربما ضمتهم المجامع الجدلية مع غير المسلمين أو المترددين في فائدة التدين ويخالون الاسلام بمثل ما يخالون أديانا ونحلا أخرى ، فلم يستطيعوا حوارا وغلبوا على نفص وعي بالغرض ، فقامت الشواغل ، ومألت البكر والاصائل ، وكانت دون هذا الامل هي الحائل ، حتى انتدبني اخواننا من رجال النهضة الفاخرة ، وإبناؤنا من شباب النشأة الزاهرة ، بما هز عطفني الى ابراز كتاب في هذا الشأن رجاء أن يكون ذلك خدمة لنشر فضائل الاسلام وبيانها لمن قد يخفى عليه شيء من دقائقها . وعونا لمن يلتزم الى اقناع المجادلين في شأنها .





## شرح الغرض

غرضي أن أبحث عن روح الاسلام وحقيقته من جهة مقدار تأثيرها في تأسيس المدنية الصالحة ، ومقدار ما ينتزع المسلم بها من مرشديات يهتدي بها الى مناهج الخير والسعادة . وأن أوضح الحكمة التي لاجلها بعث الله بهذا الدين رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم خاتما للرسل ، أو عن الآثار التي ألقاها لنفع البشر ، وهذا مرام شامس عن الارتياض لمقتحمه من حيث إن الباحث عن علاقة دين بالمدنية وتأثيره في ارتقاء الامة لا محيص له من النظر في تاريخ الامة المتلقية للدين وميزان الحال التي كانت عليها في زمن ظهوره . وإن القاء نظرة واسعة لهيئة مجتمع الامة المتدينة بالاسلام في أزهر عصور اتباعها لتعاليمه لكاف للمتأمل الألمي في تصور معظم مبادئ ذلك الدين . وبهذا كان المتطلع على ملاك محاسن هذا الدين مفتقرا الى مطالعة تاريخ المسلمين في زمن النبوة وزمن الخلفاء الراشدين فمن يليهم . لم أرد بذلك مطالعة الحوادث السياسية والانقلابات الدولية فان ذلك لا يبلغ بالمتأمل مبلغه المقصود الا بعناء شديد ، وتصيد لمختلف صور الحوادث التي تجديه في غرضه يتصيدا من بين تطويلات معظمها لا يجديه ، بل عنيت ما يقرؤه في تضاعيف ذلك في حالة المسلمين في مجتمعهم . وقد رأيت أجدى شيء على المتطلع على هذا المجال الرحب ، مطالعة كتب السنة والسيرة النبوية ، وكتب الاخبار الصحيحة الخلية عن الهوى ، فانه تقع لديه ملها صور كثيرة تمثل له اخلاق أفاضل المسلمين في أجلى مظاهر تفرعها عن المبدأ الاسلامي ، فتحصل له بعد مطالعات كثيرة صورة صادقة تتجلى لنظره في خلالها دقائق جمّة من محاسن هذا الدين لا يني بشرحها درس مبادئ الاسلام ولا التأليف فيها ، كما تتجلى لناظر وجه الحسنة او الصورة المتقنة الملونة مجموعة محاسن تأخذ بلب الناظر وتمتلك فؤاده لا يني بتصورها وصف تلك الذات باستعارات شعرية ولا تقرب تلك الصورة بنسخة فتوغرافية . ولقد يرى الناظر من مشاهدة عموم أحوال المسلمين على ما هم عليه اليوم من الزهادة في جم من محامد دينهم أو تأويلها على ما يفيت بعض المقصود منها ، منظرا لا يعدم ابشاده الى حالة محمودة يوقن بأنها أثر لهم من تمسكن تأثير وصايا دينهم كما شهد لهم بذلك منصفون من غير المسلمين الذين درسوه حق دراسته بانصاف . انه لا يسعني المقام لاستقصاء البحث في أفانين ما نشأ عن الاسلام من فروع المدنية

بل اكل ذلك الى تتبعه من مظانه كلها ، ولكنني أقصد أن الملح الى نموذج من ذلك كله مع الاستشهاد عليه بشواهد كافية تكون نبزاسا لسالك مسالك كتب السنة وكتب تاريخ الحضارة . واذا لم يكن من خلقي ان أنطرق مثل هذه المواضيع باللهجة المنبعثة عن التمني والتخيل ، بل اعتدت ان أردھا ورود الباحث عما يشهد له الواقع والادلة الحقة ، كان كلامي متوخيا طريق التحقيق . ومتوقعا أن يورد عليه من يريد نقضه من عدو للدين أو صديق . لذلك سلكت مسلك إيراد الدلائل على اثبات قضايا هذا الكتاب ليحصل من تعددها اقناع باثبات تلك القضايا لان وحدة هذا الفن تقتضي رد مفترقاته الى اواصرها .

## الدين

الدين اعتقادات وأعمال موصى من يرغب في اتباعها بملازمتها رجاء حصول الخير منها في حياته الاولى الدنيوية وفي حياته الروحية الابدية . سنى العرب هذا المعنى بالدين فقال النابغة في مدح ملوك غسان وكانوا نصارى مجلتهم ذات الآله ودينهم قويم فما يرجون غير العواقب

وسمى القرآن دين الحق ودين الباطل دينا فقال « لكم دينكم ولي دين » وقال « ام لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله » وقال « قل انني هدايني ربي الى صراط مستقيم دينا قيما » .

فالدين مجموع تعاليم يريد شارعها أن تصير عادة وخلقا لطائفة من الناس لتبعث فيهم الفضائل والاحسان لانفسهم وللناس . وأهم هذه التعاليم محاسبة المرء نفسه في سلوكها بايقانه ان الذى خلقه وصوره قد أراد منه السير على تلك التعاليم وانه منه بالمرصدا في تنفيذه لذلك التعليم . وحيث كانت الاديان الاولى التي تلقاها البشر واردة اليهم من جانب الله تعالى بطريق الوحي لافضل الناس من بين الاقوام ، وتلك هي المعبر عنها بالاديان السماوية ، أطلقت لفظ الدين أو ما بمعناه على شىء متلقى من جانب الحق تعالى ، فكانت أديان البشر كلها ترمي الى هذا المغزى سواء منها ما كان صحيح النسبة الى الله غير مبدل ، وما دخله التبديل من ذلك ، وما كان من وضع اناس انتحلوا لانفسهم هذه المنقبة السامية لمقاصد صالحة او غير صالحة . فليكن وضع

أحد تعليماً للسير على مقتضاه واعترف بأنه وضعه من تلقاء نفسه وحتم على أتباعه السير عليه . وسماه ديناً فانما يعني بالتسمية التشبيه بالاديان الحقبة في وجوب السير عليه . وباعتبار هذا المعنى عرف علماءنا الدين بأنه « وضع الآهي سائق للذوي العقول باختيارهم المحمود الى الخير باطنا وظاهراً » .

ولا شك أن أثر الدين الصحيح هو اصلاح القوم الذين خوطبوا به ، وانتشالهم من حضيض الانحطاط الى أوج السمو ان خاصاً فخاص وان عاماً فعام على نحو مراد الله من الدين ومن الأمة المخاطبة به على حسب حكمته تعالى ، وبكم كان للاديان الالهية من ايد في صلاح البشر وفي تكوين الجماعات الصالحة ، ليحصل من صلاح الافراد والجماعات صلاح المجموع كله عند الامد المعلوم . لذلك لم تزل الاديان مصابيح هدى قال تعالى « أن تقولوا إنما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وان كنا عن دراستهم لغافلين أو تقولوا لو أنا أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم » ؛ قال بعض الفلاسفة « ان الاعتقاد الديني العام ولو كان فاسداً كاف لتأسيس دولة ثابتة الدعائم » يعني بذلك ان اتحاد قوم في العقيدة والنظام صالح لان يسوق اولئك القوم تحت لواء دعوة من يدعوهم الى تأسيس دولة باسم ذلك الدين ، غير ان قوله هذا ينتقد من معينين : الاول انه جعل هذا الاعتقاد صالحاً لتأسيس دولة وانما يصلح لذلك اذا كان قد حصل من نفوذه في النفوس ما انتشر به بين أمة كبيرة ، وهو لا ينال ذلك الا اذا كان فيه من الصلاح ما يحمل الناس على اتباعه . الثاني انه جوز ان يكون ذلك الدين فاسداً وهو تجويز غير صحيح لان الدين الفاسد لا ينتج الا آثاراً فاسدة فاذا جاز ان تؤسس به دولة بدافع تعصب أو حمية ، فان تلك الدولة لاتكون ثابتة الدعائم فلا ملجأ له من ابطال إحدى فقرتيه : اما فقرة (ولو فاسداً) ، واما فقرة (ثابتة الدعائم) .

أفلم يزل علماء الاجتماع يعدون من أكبر أسباب النهوض والسقوط حالة الدين والعقيدة ، والقرآن قد شهد بذلك ونبه اليه من قبل فقد وجدت شاهدين لذلك فيه : أولهما « واوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين » وصدها ما كانت تعبد من دون الله « أي صدها عن حصول العلم النافع عبادتها الشمس فكانت بذلك الاعتقاد منصرفاً عن الكمال العلمي والرشد الفكري واستكمال الحضارة الصحيحة . وثانيهما قوله تعالى « فما أغنت عنهم آلهتهم التي يدعون من دون الله من شيء لما جاء امر ربك وما زادهم غير تنبيب »

فجعل لحال اعتقادهم أثرا في زيادة هلاكهم أى التسبب فيه وليس ذلك من فعل الآلهة اذ الآلهة لاتصدر منها افعال تنفع أو تضر ، وانما الذى يضر هو التعاليم المؤثرة في نفوس أتباعهم من الاعتماد على أوهام باطلة لا تلائم نظم العمران في هذا العالم فلا تلبث تعاليمها أن تصادم ما تقتضيه نوااميس العمران الحققة فيجىء الهلاك سريعا ، لان أعمال الناس في هذا العالم انما تتمثل على مثال فكرهم وعقولهم وأخلاقهم ، والفكرة والخلق نتيجة التعاليم الخاصة وحالة الوسط العامة.

## الاديان الالهية السابقة الاسلام

مراد الله في الاديان كلها منذ النشأة الى ختم الرسالة واحد ، وهو حفظ نظام العالم وصلاح أحوال أهله . فالصلاح مراد لله تعالى قال : « واذا تولى سعى في الارض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد » وقال على لسان بعض رسله « ان أريد الا الاصلاح ما استطعت » وقال « من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة » ، من أجل ذلك لم تزل الشرائع تضبط تصرفات الناس في هذا العالم بقوانين عاصمة عن مغالبة الاميال النفسانية في حالة الغضب والشهوة وموابتها على ما تدعو اليه الحكمة والرشد والتبصر في العواقب ، وتلك المغالبة والموابة تحصل عند التزاحم لتحصيل الملائم ودفع المنافر ، وعند التسابق في ذلك التحصيل والدفع ، فوظيفة الدين تلقين اتباعه لما فيه صلاحهم عاجلا وأجلا مما قد تحجبه عنهم مغالبة الاميال وسوء التبصر في العواقب ، بما يسمى بالعدالة والاستقامة . ثم هو بنفوذ في نفوس أتباعه يجب اليهم العدالة والاستقامة حتى يبلغوا درجة التطبع عليهما فينساقوا اليهما باختيارهم . كما قال الشاعر :

لا ترجع الانفس عن غيها ما لم يكن منها لها زاجر

ولما كان العالم كلا مركبا من آحاد الناس ومملوءا بأفعالهم وهم يقتربون ويتبعثون من هذه الدرجة بمقدار نفوذ سلطان الدين الى نفوسهم ومساعدتهم كان اصلاحه غير حاصل الا باصلاح أجزائه القابلة للاصلاح ، وهو اصلاح نفوس آحاد الناس ، اذ كما كان المبني على الفاسد فاسدا يكون المبني على الصالح صالحا .

ثم يلزم أن يكون صلاح الآحاد متماثلاً في أصوله ليمكن التعاشر والتآلف فإن الاختلاف في أصول الاحوال النفسانية يجر الى تعذر الائتلاف . هذه غاية الاديان وسلكت لها مسالك كثيرة ، وهي مثل طرق السائرين تختلف بالطول والقصر ، والسعة والضيق ، والوضوح والخفاء ، على حسب اختلاف استعداد العصور والأمم كي لا يخرج الله الناس بتحميلهم ما لا قبل لهم بتحملة رحمة منه تعالى ، اذ علم أن في طبع البشر البعد عن ادراك ما لم تنهياً نفسه لادراكه ، وإن فرضنا استسلامه الى الاوامر والنواهي فهو لا يلبث أن ينحرف عنها بذهول أو اجفال . فالاديان هي مبدأ ارشاد البشر الى طرق الصلاح منذ ظهر على الارض ولم تزل تدرجه في درج الارتقاء كما يربى الطفل في نشأته .

وقد علمنا أن انقسام البشر ، وتشعبه ، وتباعد أقطار اقامته ، وصعوبة اختلاط بعضهم ببعض ، وضعف دواعي تواصلهم ، وتعذر أو تعسر أسباب ذلك ، وضعف القوى النفسية بسبب العداوة والبغضاء بينهم بتوهم كل فريق أو شخص أن صلاحه باضرار غيره ، وحياته بهلاك غيره ، مع ما يضاف الى ذلك من اغراء الباغين من الزعماء المضللين ، كل ذلك قد فرق جماعتهم وباعد بين أخلاقهم وعوائدهم وبث بينهم اللجاج والتهاج ، فحال دون الائتام والاتحاد والتمازج .

فلهذا السبب كانت الاديان والشرائع السالفة قبل الاسلام تجيء خاصة بعشائر ثم بقبائل أو مدن ثم بأمم ، لانك تجد الدين الذي يناسب حال أمة أو قبيلة لا يناسب حال غيرها ، الا أن أصول ذلك كله لا تختلف كما أنبأ بذلك قوله تعالى « شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى » .

وقد صرحت الاديان السالفة كلها والشرائع السابقة بتخصيص دعوتها بقوم معينين ، وحسبك أن موسى عليه السلام مع اختراجه أمماً كثيرة في جهات مرور بني اسرائيل في طريق التيه قاصدين الارض المقدسة ، لم يدع الى اتباعه غير قومه السائرين معه . ولما جاء عيسى عليه السلام لم يدع الى اتباع دينه غير بني اسرائيل ولكن أصحابه استحسنوا أن يدعوا غير بني اسرائيل الى الدخول في المسيحية وأن يعتزروا بهم ، والانجيل شاهدة بذلك . وبعض الاناجيل مثل

انجيل متى يقول أن عيسى أمر الحواريين بدعوة الناس الى دينه حين ظهر لهم بعد رفعه في مرآى غير معتاد كما أنبأت عنه الفقرة 19 من آخر انجيل متى .

فاذا أخذ ذلك على ظاهره بدون تأويل لم يكن بعد حجة على عموم دعوة عيسى للناس كلهم لانه بصلبه في اعتقاد النصارى وبرفعه في الاعتقاد الصحيح قد انتهت رسالته ، فما ورد بعد ذلك عنه من وراء أو رأى فهو مما لا يثبت به شرع ، وان كانت الدعوة الى الخير صالحة ، وبهذا الاعتبار يسمى الدعاة الى المسيحية رسلا أو مرسلين ، كما أشار اليه القرآن في سورة يس « واضرب لهم مثلا أصحاب القرية اذ جاءها المرسلون اذ أرسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعزنا بثالث » الآية ، وهم بطرس وبولس ويوحنا (1)

وأحسب أن الهام الله الحواريين بتوسيع الدعوة الى النصرانية في بعض المدن ضرب من الاستثناس لاهل الاديان بتلقي دعوة من رسول يدعو الى دين عام مع ابقاء فضيلة العموم الحقيقي لدين الاسلام ، بأن كان توسيع الدعوة في النصرانية ليس ثابتا عن رسولها عيسى : بل كان اجتهدا من أصحابه فصار ارضاها (2) لمحمد صلى الله عليه وسلم وتصديقا لاختصاصه بفضل الدعوة العامة .

(1) المراد بالقرية في الآية هي انطاكية ، وقد أرسل اليها بولس الحواري . وقد وجدت أسباب بعثت الحواريين على الدعوة الى المسيحية ، منها أن اورشليم وسامرة وانطاكية وما حولها كانت مأهولة بأخلاق من اليهود واليونان وغيرهم وكان فيهم من اتبع النصرانية ، وكان بعضهم اذا خرج الى وطنه ينشر دعوة المسيح وفيهم من لا يحسن التبليغ فيحرف أقوال المسيح بقصد أو بدون قصد . كما أشعرت بذلك الفقرة 24 من الاصحاح من أعمال الرسل الملحق بالانجيل ، وكان كثير من اليهود الذين اتبعوا المسيح انتشروا أيضا في البلاد المجاورة لفلسطين للتجارة ، فلذلك صار الحواريون يرسلون هؤلاء الاتباع لتصحيح أخبار الدين واقامة الشهادة بصدق المسيح . انظر رسالة بولس الحواري الى أهل رومية ملحق الانجيل .

(2) الارهاص هو الامر الخارق للعادة الذي يجيء قبل مجيء الرسول بالرسالة ، ايدانا بأن سيكون أمر عظيم من أمر الله ، والفرق بينه وبين المعجزة ان المعجزة تكون مقارنة لدعوى الرسالة ، وانما سميت ذلك ارهاصا وان لم يكن خارقا للعادة لانه خارق لحوادث البشر في سابق التاريخ ففي هذا الاطلاق ضرب من التوسع .

## الاسلام

ثم آن للعالم أن ينشئ له فجر اليقين ، فجاء الاسلام والناس يومئذ قد أشرفوا على البلوغ الى درجات الترقى ، ولكنه بصعود بطيء يتعشرون في أحوال بقايا الجاهلية وظلمات الشرك : اذ كان حال البشر حيثئذ مخلوطا من جهالة ومعرفة ، وسفاهة ورشد ، فان ظلمات الشرك والوثنية والجهالة قد خلطت بمعارف أنتجتها عقول البشر ونفشت في بعض الامم : مثل الهند والقبط قديما ، واليونان والفرس والرومان في العصور القريبة من ظهور الاسلام وتلك المعارف على ما فيها من فتق لعقول البشر ، كانت مخلوطة بأوهام وتخيلات ونقص حالت دون رشاقة مفعولها في اصلاح نظام العالم .

ظهر الاسلام فاخذ ينتشل البشر من تلك الاحوال — ولقد هبأ الله له الناس لامكان توحيدهم في تلقى دعوة واحدة ، فان الحروب العظيمة التي قامت في أطراف المعمورة قبيل ظهور الاسلام بين الفرس والروم ، وبين العرب والحبشة ، وبين الحبشة والفرس ، وبين البرابرة والرومان ، كانت واسطة تعارف بين أخلاق الامم ، فاقببس جميعهم مجموعة من الاخلاق ، وحصل تعارف عند كل أمة بأحوال الاخرى بعد ما كان بينهم من جهل بعضهم بعضا ، لكن الاقتباس كان يتجه غالبا نحو اقتباس وسائل اللذائذ والدفاع والحضارة الصورية واستباحة القوى حقوق الضعيف .

فمن أجل ذلك كانت دعوة الاسلام تخالف ما سبقها مخالفة بينة من جهة كونه دينا عاما حيث استعد البشر الى قبول دين عام ، ومن جهة اتساع أصول دعوته بله فروعها . ومن جهة امتزاج الدين فيه مع الشريعة (1) فضبط للامة أحوال نظامها الاجتماعي في تصارييف الحياة كلها تكملة للنظام الديني الذي هبأ افراد الناس للاتحاد والمعاشرة ، ثم ألزم متبعي عقيدته وسلطاناه أو متبعي سلطاناه فقط (2) باتباع ما خطط لهم من قوانين المعاملات

(1) الشريعة أصلها في اللغة النهر العظيم يقولون شريعة الفرات ثم أطلقت على الدين الذي لا يقتصر على العبادات وتهذيب الروح بل يتجاوز الى ضبط نظام العائلة والمجتمع قال تعالى « ثم جعلناك على شريعة من الامر فاتبعنا » وقال « شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا » الآية .

(2) القسم الاول هم المسلمون والقسم الثاني هم أهل الذمة .

فاقتضى ذلك لا محالة أن يكون هذا الدين دولة لان التشريع يتطلب تنفيذ قوانينه وذلك التنفيذ هو جماع معنى الدولة ، وقد صرح به القرآن في مواضع كثيرة وبينه الرسول عليه السلام بالفعل من نصب الامراء والقضاة ونحو ذلك ، لان جلالة الدين لا تناسب استنجاهه من ينفذه او يدفع عنه (ان الله يدافع عن الذين آمنوا) وهذا وصف امتاز به الاسلام عن بقية الاديان السابقة : نعم ان شريعة موسى عليه السلام اشتملت على التشريع وتنفيذه ، ولكنها لم تتعرض لنصب الدولة ، وانما أسست حكم الرياسة الدينية الروحية المنوطة بأيدي الكهنة في سبط (لاوي) ، فكان من نظم الشريعة الموسوية ايجاد حفظة للشريعة وقواد للجوش ونقباء للاسباط . ولكن كان تنفيذ الشريعة اختيارا وما على متعاصي أوامر رؤسائه الا النبذ المعبر عنه بالحرمان من حقوق اسرائيل ، فكانوا أشبه بحكومة القبائل في الجاهلية . وكان الوازع في تنفيذ الحكومة بينهم أشبه بما يسمى بالخلع في قبائل العرب ، وذلك ليس بسلطان(1)، الى أن حدثت فيهم الملكية سنة 1095 قبل المسيح بعد بعثة موسى بثلاثمائة وخمسين سنة . فلما اكتملت للاسلام هذه الصفة علمنا أنه الدين المراد لله تعالى أن يكون دين البشر كلهم وأن ما تقدمه من الاديان كان تمهيدا له وقد رجا الى قمته . وقد أنبأ بذلك قوله تعالى « ان الدين عند الله الاسلام » . والعندية في قوله عند الله عندية اعتزاز وكمال ، واذا كانت الاديان السالفة تمهيدا له فالاعتداد بها تابع للاعتداد به ، ولذلك قال تعالى « وأزلنا عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيمنا عليه » فهاتان هما حالتا التمهد ، والاعتداد لمن تأمل بتدقيق . ولإقامة الله تعالى الشهادة على مقام الاسلام في هذا المعنى ، أخذ الله العهد على جميع رسله بقوله « واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيناكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه » فكانوا يعهدون بذلك الى الامم فلم يخل دين من إيدان رسوله بأن رسولا يقوم بعده ، حتى جاء الاسلام فكان الختام .

(1) الخلع بفتح الحاء المعجمة وسكون اللام هو أنهم كانوا يبعدون المجرم فيخرجونه من أرض القبيلة قال امرؤ القيس :

« به الذئب يعوى كالحليخ المعيل »



## ما هو الاسلام...؟

ليس بنا أن نأخذ الآن في بيان أصل معنى لفظ الاسلام في اللغة العربية ، في عهد الجاهلية أو في عهد البعثة ، ولا في أنه هل نقل هذا اللفظ من معناه اللغوي الى معنى شرعي أم هو باق في مصطلح الشرع على المعنى اللغوي القديم . اذ نحن مهتمون بأجدي من ذلك في غرضنا .

لا رية في أن اسم الاسلام صار علما على هذا الدين الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ليكون الدين العام للبشر ، وهو الذي سماه الله بهذا الاسم اذ قال تعالى : « ان الدين عند الله الاسلام » ... وهو الذي شرح حقيقته شرحا جامعا بخاصته فقال تعالى : « فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم » ، ففوله فطرة الله منصوب على أنه حال من الدين ، وهذا اوضح الوجه الذي جوزها المفسرون في نصبه فيكون حالا ثانية ، ويكون المعنى : فأقم وجهك للدين الحنيف الفطرة .

والمراد بالدين دين (الاسلام) لا محالة ، واذا كان الدين يشتمل على عقائد وتشريعات علمية حسبما قدمت بيانه : فقد تعين أن ننظر في الموصوف بكونه الفطرة ، هل هو مجموع ما يشتمل عليه الدين او بعضه ، وقد قصر جمع من المفسرين فخر الدين الرازي وابن كثير والبيضاوي ومن تبعهم من نقلة كلامهم الدين هنا على عقيدة الاسلام وهي التوحيد ، فهو الموصوف بالفطرة .

والذي قصرهم على ذلك هو تحكيم سياق الكلام السابق لان الآيات قبلها كانت في ذم الشرك والرد على المشركين ابتداء من قوله تعالى « الله يبدأ الخلق ثم يعيده ثم اليه ترجعون » - الى قوله - « فأقم وجهك للدين حنيفا الآية وجعلوا معنى الفاء في قوله « فأقم » هو التفريع . وأنا أرى أنه يترتب على هذا التفسير وان لم يبينه أن يكون المراد من الدين خصوص الجزء الاعتقادي ، فيكون التعريف في قوله تعالى للدين تعريف الجنس فيكون كليا من قبيل النوع كالتعريف في قولهم : للفارس سهمان وللراجل سهم ، ويكون اطلاقه هنا من اطلاق اسم الكلي على بعض أفرادها ، بناء على أن الدين يشتمل على فروع كثيرة كل واحد منها يسمى ديننا ، كما أطلق ذلك على عدد منها في حديث جبريل في السؤال عن الايمان والاحسان والساعة وأماراتها ، اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عقبه (هذا جبريل أتاكم يعلمكم دينكم) .

ثم قد ذكر بعض أصحاب هذا التفسير عقب كلامهم حديث « يولد الولد على الفطرة » الذي سأذكره وهو حجة عليهم كما سأبينه ، وأعلم أن في هذه الطريقة تضيقا لمعاني القرآن . فأخذوا الامثلة والجزئيات وقضايا أسباب النزول وجعلوها كل المراد من الای ، وقد نبه المحققون من علماء أصول الفقه على أنه اذا ورد في القرآن كلام خاص ثم تلاه كلام يشمل الخاص ويشمل غيره لمناسبة أن ذلك العام لا يقصر عمومه على خصوص ما تضمنه الكلام المتقدم عليه ، بل يبقى العام على عموميه . ولقد أبدعوا اذ أهتموا بالتنبيه على هذا لانه من مزالق الافهام ، على ان التفريع الذي حملوا عليه الفاء في قوله « فأقم » غير واضح بل الظاهر أن الفاء للفصيحة كما سأبينه قريبا .

وذهب المحققون من المفسرين الزمخشري وابن عطية (1) والبغوي أن الفطرة مراد بها مجموع شريعة الاسلام . قال ابن عطية : « والذي يعتمد عليه في تفسير هذه اللفظة أنها الخلقة والهيئة التي في نفس الانسان التي هي معدة ومهيئة لان يميز بها الله تعالى ، ويستدل بها على ربه ويعرف شرائعه » . وقال في الكشف : « والمعنى انه خلقهم قابلين للتوحيد ودين الاسلام » .

وأرى هذا التفسير هو الذي يتعين التعويل عليه ، وأنه يقتضي أن يكون التعريف في قوله تعالى للدين تعريف العهد ، وهو أظهر هنا وأبعد عن التكلف . أي الدين المعهود وهو الاسلام ، وتكون الفاء للفصيحة وهي الظاهرة هنا ، كما هو شأنها في كل كلام يقصد به اثبات مطلوب بعد التمهيد له بذكر مقدماته ودلائله ، فيقع ما بعد الفاء موقع النتيجة من القياس ، ولذلك تكون مؤذنة بشرط مقدر تقديره ، اذا علمت هذا ، أو نحوه . وينتظم معنى الآية هكذا : اذا علمت ما بيناه من الدلائل على ابطال الشرك ، فوجه نفسك للاسلام الحنيف الذي هو الفطرة ، فذلك هو الدين القيم الصحيح دون غيره . اذ المقصود من الكلام بيان فضيلة دين الاسلام على سائر الاديان . بله دين الجاهلية ، ويكون الكلام جاريا على عادة بلاغة القرآن من تذييل الاغراض الجزئية بالدلائل

(1) هو الامام عبد الحق بن الشيخ أبي بكر بن غالب عرف بابن عطية القيسي الفرناطي ولد سنة 481 ، وتوفي بمدينة لورقة سنة 546 ، كان اماما جليلا وكاتباً بليفاً ، وشاعراً مطبوعاً ، ترجمه في قلائد العقيان له تفسير جليل ضخيم سماه (المحرر السوجيز) ، وهو من أجمع التفاسير لمعاني القرآن وبيان بلاغته وأحكامه .

الكسبية المبرهنة على الاغراض السابقة وغيرها على نحو قوله تعالى : « وإن امرأة خافت من بعلها نشوزا أو اعراضا فلا جناح عليهما أن يتصالحا بينهما صلحا والصلح خير » . فالتعريف في - والصلح خير - تعريف الجنس والمقصود منه بيان أن جميع أحوال الصلح خير وأن منه الصلح الذي يقع بين الزوجين .

ويعضد هذا التفسير الحديث الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : يولد الولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه . فتراه قابل الفطرة بالتهويد والتنصير والتمجيس دون الاشراك . واليهودية دين توحيد والنصرانية يقول كثير من طوائفها بالتوحيد على اختلاف في بيانه وتقريره . فلو كان المراد من الفطرة خصوص التوحيد لكان الاولى أن تقابل بالمجوسية وبشرك الجاهلية .

الآن استتب لنا أن مراد الله بقوله : ( فأقم وجهك للدين ) هو دين الاسلام بمجموعه في اعتقاده وتشريعاته وأن هذا الدين هو الفطرة ، ثم انك لتسمع كثيرا من العلماء والكتاب يصف الاسلام بأنه دين الفطرة ، غير أنك تجد أكثرهم لا يغوص على هذا الوصف ولا يبلغ الى الغاية التي لاجلها وصفه به ، فلا جرم أن كان حقيقا علينا أن نفيض في بيانه :

الفطرة ما فطر أى خلق عليه الانسان ظاهرا أو باطنا ، أى جسدا أو عقلا ، فسير الانسان على رجليه فطرة جسدية ، ومحاولة مشيه على اليدين خلاف الفطرة ، وعمل الانسان بيديه فطرة جسدية ، ومحاولة عمله برجليه خلاف الفطرة . واستنتاج المسببات من أسبابها والناتج من مقدماتها فطرة عقلية ، ومحاولة استنتاج الشيء من غير سببه المسمى هذا الاستنتاج في علم الجدل بفساد الوضع خلاف الفطرة العقلية . والجزم بأن ما نشاهده من الاشياء هو حقائق ثابتة في نفس الامر فطرة عقلية ، وانكار السوفسطائية ثبوتها خلاف الفطرة العقلية .

فوصف الاسلام بالفطرة لا يقصد به أنه الفطرة الظاهرية الجسدية لان الاسلام عقائد وتشريعات وكلها مدركة بالعقل ، وانما المقصود أنه الفطرة الباطنية العقلية . وفي اضافة الفطرة الى اسم الله تعالى في قوله « فطرة الله » معنى من التشريف يؤذن بأنها فطرة سامية كالاضافة في قوله تعالى « صبغة الله » . واذا قد كانت المخلوقات كلها من صنع الله فاضافة بعضها الى الله ما قصد به الا الايماء الى تشريفه . وهذا أبو علي بن سينا في كتابه في الحكمة المسمى

(بالنجاة) قد بين حقيقة الفطرة وجعلها الحاكم الفيصل على تمييز احوال الوهم حقه وباطله فقال : « ومعنى الفطرة أن يتوهم الانسان نفسه حصل في الدنيا دفعة وهو عاقل ، لكنه لم يسمع رأيا ، ولم يعتقد مذهبا ، ولم يعاشر أمة ، ولم يعرف سياسة : كانه شاهد المحسوسات وأخذ منها الحالات ، ثم يعرض على ذهنه شيئا ويتشكك فيه ، فان أمكنه الشك ، فالفطرة لا تشهد به ، وان لم يمكنه الشك ، فهو ما توجهه الفطرة - وليس كل ما توجهه فطرة انسان بصادق ، انما الصادق فطرة القوة التي تسمى عقلا ، وأما فطرة الذهن بالجملة فربما كانت كاذبة . وانما يكون هذا الكذب في الامور التي ليست بمحسوسة بالذات بل هي مبادئ للمحسوسات . فالفطرة الصادقة هي مقدمات وآراء مشهورة محمودة أوجب التصديق بها إما شهادة الكل مثل ان العدل جميل ، وإما شهادة الاكثر ، وإما شهادة العلماء ، أو الافاضل منهم (1) . وليست الذائعات من جهة ما هي (2) مما يقع التصديق بها في الفطرة ، فما كان من الذائعات ليس بأولي عقلي ولا وهمي فانها غير فطرية ، ولكنها متقررة عند الانفس لان العادة مستمرة عليها منذ الصبا ، وربما دعا اليها محبة التسالم والاصطناع المضطر اليهما الانسان (أي ربما دعا النفس الى قبولها ان كثيرا منهم مال اليها بهواه فاتبه البقية خشية منه او تزلفا له) أو شيء من الاخلاق الانسانية : مثل الحياء ، والاستئناس ، أو الاستقراء الكثير ، أو كون القول في نفسه ذا شرط دقيق لان يكون حقا صرفا ، فلا يفتن لذلك الشرط ويؤخذ على الاطلاق . اهـ . وقد دل به على أن الفطرة فعل ذهني حاصل من انفعالات ذهنية ، وكلاهما من الكيفيات النفسانية .

ويتعين ان المراد بالفطرة الموصوف بها الدين هي الفطرة الانسانية ، أي الانفعالات الحاصلة لنفوس البشر في حالة سلامة النفوس من اكتساب التعاليم الباطلة والعوائد السيئة ، وهي أساس النظم التي اقيمت عليها الحضارة الاولى

(1) أراد بالعلماء علماء النظر وأهل الحكمة وأراد بالافاضل منهم الذين بلغوا غاية في العلم تعصمهم عن الخطأ في تمييز مختلط المدركات مثل المجتهدين في علماء الشريعة وأساطين الحكماء في الفلسفة ، فاذا اختلف العلماء في الشهادة فالمصير الى رأى الاعلمين منهم .

(2) أن من حيث أنها ذائعات قد يقع التصديق بها في الفطرة ، اذا كانت من الاقسام المتقدمة .

في البشر من توخي الصلاح ودرء الفساد وإصابة الحق ، سواء كان حصولها بالالهام المودع في الخلقة المشار اليه في القرآن في قصة ابني آدم بقوله تعالى : « فاصبح من النادمين » وقوله « قال ياويلتا اعجزت ان اكون مثل هذا الغراب فأوراري سواة أخبي » ، أم كان حصولها بواسطة تلقين الوحي الآلهي .

ثم إن وصف الاسلام بأنه الفطرة ليس المقصود منه أن تعاليم الاسلام لا تشتمل الا على ما هو الفطرة أو ما تشهد الفطرة بصدقه على مصطلح الشيخ ابن سينا ، بل المقصود منه أن الاصول التي في الاسلام هي من الفطرة ، وتتبعها أصول وتقريرات هي من المقبول لدى الفطرة ، وليس من نفس الفطرة على مصطلح الشيخ ابن سينا ، فان من الفضائل الانسانية ما هو من قسم الذائعات المقبولة - وقد جاء به الاسلام وحررض عليه ، وذلك ما كان من العوائد الصالحة الموروثة في البشر ، والتي أثارها مقاصد خيرية سالمة من الاضرار ، أو الهمت اليها توفيقات الهية منزهة عن الغايات الخبيثة فصارت أدبا راسخا في الانفس ، وظهرت لها آثار جميلة في اقامة نظام المعاملة بين باعث خير ، ووازع شر : كما ورد في الصحيح : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر برجل من الانصار يعظ أخاه في الحياء (أي ينهاه عنه) فقال دعه فان الحياء من الايمان . وقد شهد تاريخ النهضة بأن جمعا من فلاسفة افرنسا مثل فولتير وديدرو وجان جاك روسو كانوا في وقت الثورة حاولوا نبذ ونخلع الديانات وتحكيم مجرد العقل في جميع أحوال المجتمع فظهرت لذلك آثار في الاخلاق ألجئوا بعد حين الى رأب ثلثتها ورم منهارها .

ومعنى وصف الاسلام في الآية بالفطرة أنه جار على ما فطر عليه البشر عقلا فهو مقصود بالفطرة فلاجل تلبسه بدلائل الفطرة أطلق عليه لفظ الفطرة كأنه هو الفطرة نفسها كما يقال فلان عدل .

فقد استبان أن الآية تدل على أن جميع أصول الاسلام وقواعده تنفجر من ينبوع معنى الفطرة ، والاحاطة بذلك ليست الا لعلام الغيوب ، ولكن حفظنا من ذلك ملاحظة امثلة منها جامعة ، والاهتداء باشعة وصلت اليها من منافذها الواسعة ، لتتدبر فيما وقع تعيينه من قبل الشارع . ونقيس عليه ما أشبهه في حكمه . وتفصيل ذلك فيما يأتي .

ثم إن الحكمة في أن جعل الله تعالى دين الاسلام الفطرة أنه لما أراد جعله ديناً عاماً لسائر البشر، دائماً الى انقضاء هذا العالم، جعله مساوقاً للفطرة المتقررة في نفوس سائر البشر لتكون الجامعة العامة للبشر مشتقة من الوصف العظيم المشترك بينهم وهو وصف الفطرة، لأن شعوب البشر - وهم مختلفون في الاخلاق والعوائد والمشارب والتعاليم - لا يمكن جمعهم جميعاً عملياً غير وهمي في جامعة واحدة ما لم يكن عمودها وقاعدتها شيئاً مركزاً في سائر النفوس، وقدرها مشتركا بينهم لا يتخلف ولا يختلف، فذلك ضمان لانتفاء الغواية عن أتباعه وأمتة، بحيث لو انحرفوا عنه انحرفوا قليلاً لا يلبثون أن يرجعوه ويهتدوا الى اقامته . ولقد شمت هذا المعنى من بارق ذلك الايماء الالهي الجليل الواقع في حديث الاسراء في الصحيحين - وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم « ثم أُتيت باناء من خمر واءاء من لبن فأخذت اللبن، فقال لي جبريل هي الفطرة أنت عليها وأمتك ولو أخذت الخمر لغوت أمتك »، يعني أخذت ما فطر الله عليه الانسان وهو اللبن، لأن حياة الانسان به في بدء نشأته، فكان ذلك الاختيار رمزاً الى مبنى دينه، ولو أخذت الاءاء الآخر لكان مؤذناً بعدم ملازمة دينك للفطرة فتغوى الامة أي لم تدم على هدى الاسلام، لعدم ملائمتهم لهم، فتضطرب فيه أحوالهم ولا تتفق فيه عقائدهم ولا أعمالهم كما قال أبو الطيب :

وأسرع مفعول فعلت تغيراً تكلف شيء في طباعك ضده

وليس تناوله قدح اللبن أو قدح الخمر بأمر راجع الى التكليف، لانه لما عرض عليه القدحان بدون بيان كان ذلك العرض أمارة تخيير، والتخيير لا ينافي ان يكون المتخير يلهم الى اختيار ما له مزية لان مقارنات أوائل الاعمال لها ايذان بخواتيما .

وقد بان بما قررته أن وصف الفطرة للدين مما اختص به الاسلام فلم يوصف دين من الاديان السالفة بأنه الفطرة، كما لم يوصف احدها بأنه عام ولا بأنه دائم حسبما قدمته فيما مضى، فلا جرم علمنا ان لهذه الاوصاف الثلاثة - العموم، والدوام، والفطرة، تناسباً وتلازماً .

وصف الاسلام بأنه الفطرة أنبأنا بأن الفطرة تهتدى الى أصوله وتطمئن الى شرائعه . والعاقل يعلم أن من قضايها الفطرة ما هو بدهي أو واضح للمتأمل، ومنها ما هو خفي عن المدركات . ومنها ما تضاعف في النفوس لما غشيها

من سلطان الاهواء النفسية والعادات الذميمة والأخطاء النظرية . على أن العقلاء متفاوتون في ادراك الواضح على قدر القرائح والعلوم . فكانت الفطرة محتاجة الى تنبيه معصوم عن الخطأ في تعريف قضايا ومواقع دلالتها وهو التنبيه المتلقي من الوحي الالهي ليعصم الفطرة من الميل عن الجادة القوية .

وأحسبك بعد أن رأيت ما في وصف الاسلام بانه الفطرة من الايجاز الجامع نوقن بأن هذا الوصف العظيم صالح لان يكون الاصل العام لفهم مناحي التشريع والاستنباط منها ، فهو أولى الاوصاف بأن يجعل أصلاً جامعاً لكليات الاسلام ، لكونه وصفاً مفرداً تدرج تحته الاوصاف المتأخية في الاندراج تحته . ففي وصف الاسلام به في آية « فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها » تنبيه للعلماء في فهم الشريعة والتفقه فيها ، وفي تنفيذ الشريعة وسياسة الامة بها ، بأن عليهم أن يسايروا هذا الوصف الجامع ويجعلوه رائدهم وعاصمهم في اجراء الاحكام بمنزلة ابرة المغناطيس لربان السفينة . وأحسب أن أئمة الاسلام أهل الانظار الشاسعة لم يتركوا ملاحظة هذا الوصف عند الحاجة الى اعتباره في تعرف الاحكام أو في سياسة الامة ، كما سيجيء من قول الامام مالك « ودين الله يسر » . غير ان ائمة اصول الفقه لم يعنونوا بهذا اللقب في أصول الشريعة لأنهم بصدد مصطلح العلوم المقصود منها افهام الطالبين واقناع المجادلين ، فكانوا يميلون الى الحقائق الظاهرة المضبوطة الصالحة لان تكون قواعد للتشريع ، وقد عرفت هذا من صنيعهم اذ رأيتهم في باب القياس يحفلون بذكر العلة وتعريفها ويمثلون بعلة للاحكام الصالحة للاحق فرع قياس بأصل قياس لمساواتهما في علة الحكم ، ولا يهتمون ببيان الحكمة التي هي منشأ علل كثيرة ، وانما يتعرضون للحكمة استطراداً في ذكر شروط العلة ، اذ يعدون من شروط القياس بالعلة اشتمال العلة على حكمه ، وأن تكون ضابطاً لحكمه ، وتراهم اذا تكلموا في قياس التنبذ على الخمر في التحريم يجعلون العلة هي الاسكار ولا يجعلونها افساد العقل .

ونحن لا ننازع العلماء في مصطلحات علومهم ، ولكننا نقول : اذا كانوا قد اعتاضوا عن جعل وصف الفطرة أسساً جامعاً لاصول كثيرة ، فإن الباحث عن نظام الاجتماع الاسلامي يجد هذا الوصف أجدى عليه من قواعد كثيرة ، ولا جرم أن يكون أهل هذا الفن أحوج الى قواعد أوسع من قواعد أهل اصول الفقه .

فان كل فعل يجب العقلاء أن يتلبس به الناس وأن يتعاملوا به فهو من الفطرة ، وكل فعل يكرهون أن يقابلوا به ويشمئزون من مشاهدته وانتشاره فهو انحراف عن الفطرة . هذا اذا خلي العاقل وعقله ، مترها عن عوارض آميال الشهوات والاهواء . فان أحد مال بشهوة أو هوى أو تضليل الى أن يفعل ما لا يحمد الناس فعله فذلك انحراف عارض للعقول وليس من المعروف في شيء .

فاذا تعارض فعلاان او خاطران مما تقتضيه الفطرة وجب اختيار اعرقهما في المعنى الفطرى ، او ادمهما ، او اشيعهما في الناس ، أو أليقهما بالاشاعة في البشر ، على انه اذا أمكن رعي أحد الفعلين في بعض الازمان او بعض الامكنة أو لبعض الامم ما دام لمقتضيه مساس بحاجة الناس الملحة وجب رعيه ، فاذا ضعفت الحاجة اليه رجع الى غيره ، وهذا أدق مقام يقوم فيه الناظر في تشريع الاسلام . مثال ذلك أن في الفطرة التقدر من أكل لحم الميتة فحرم لحم الميتة في الشريعة ، وأن في الفطرة دفع ألم الجوع فاذا لم يجد الجايح الا لحم الميتة اسأغت له الشريعة أكله والترود منه فان استغنى عنه طرحه ، وذلك ترجيح لاحد الاعتبارين الفطريين ترجيحاً مؤقتاً . ومنه احكام معاملة الرجل زوجته فان من الفطرة محبة العدل الميل الى ذات الجمال واللباقة ولين العريكة كما ان من الفطرة محبة العدل كما سيأتي فاذا مال الزوج الى إحدى زوجيه بحسن اقبال قلبه لم يكن عليه حرج في ذلك الميل لان تكليفه بضد ذلك من التكليف بما لا يطاق ولكنه لا يحل له التفاوت في المعاملة الظاهرة قال تعالى « ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل » وقال النبي صلى الله عليه وسلم في عدله بين زوجته « اللهم هذه قسمتي فيما أملك فلا تلمني فيما لا أملك » يريد بتصريحه هذا أن يعلم الامة .

وقد كنت أشرت الى الملازمة بين الدوام والعموم الثابعين لشريعة الاسلام ، وبين كونه الفطرة ، وقد استبان تلك الاشارة بما قررتة آنفا اذ لا يسهل أن يضم الاسلام تحت جناحيه أمما مختلفة الحضارات والآراء والاخلاق والعادات في عصور مختلفة ما لم يكن مبنى أصوله على أساس واحد يجمعها وهو أساس الفطرة . وبهذا يظهر موقع التذليل لآية وصف الاسلام بأنه فطرة الله التي فطر الناس عليها بقوله تعالى : « ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون » . واذا قد استبان ان الفطرة هي الاصل الاصيل الجامع لحقيقة دين الاسلام كافي حقا على المتفقهين في الدين ان يلحظوا تطبيق هذا الاصل



في مواقع الاستنباط فان شرايع الاسلام ايلة اليه ، وملاحظته عون عظيم للفقهاء عند التردد أو التوقف أو تعارض الأدلة .

## الاعتدال أو التوسط

لقد بينت جد بيان معنى الفطرة الموصوف بها الاسلام ، فحقيق علي أن أفيض القول في الاصول العامة للشريعة الاسلامية التي تجب مراعاتها في تأسيس نظام الجامعة الاسلامية .

لقد تصفحت كلام فلاسفتنا وأساتذتهم الذين عنوا برصد أحوال العقول وأهواء النفوس ، فاضلها ودينها ، وانتساب بعضها من بعض ، فكانت خلاصة أبحاثهم ، وفذلكة حسابهم أن قوام الصفات الفاضلة والفطرة السليمة هو الاعتدال في الامور ، وأن التزوع الى طرفي الغلو والتقصير أو الافراط والتفريط ، انما ينشأ عن انحراف في الفطرة يحدو اليه الهوى المحذر منه فتتكلف النفس الانحراف تكلفا يحسنه اليها الهوى أو دعاة الهوى وتلد به لما تأمل من جراء أخرياته من نفع عاجل حاصل أو غير حاصل وكل ذلك ينشأ عن ابتكار أو تقليد .

فالغلو في الغالب يبتكره قادة الناس ذوو النفوس الطامحة الى السيادة أو القيادة ، بحسن نية أو بضده افراطا في الامور ، وذلك إما بداعية التظاهر بالمقدرة وحج الاغراب لابهات نفوس الاتباع وتحييد الانقياد : مثال ذلك ما سنه عمرو بن لحي (1) من عبادة الاصنام ومن البحيرة والسائبة والوصيلة والحامي (2) - وإما بداعية ارضاء ما في نفس المبتكر أو نفوس من حوله من حب تقليد الغير أو حب الاكثار والزيادة والتفريع في الامور المستحسنة لديهم ، فان النهم في المحبوب من نزعات النفوس : قالت بنو اسرائيل لموسى عليه السلام حين مروهم

---

(1) عمرو بن لحي بضم اللام وفتح الحاء وتشديد الياء قيل هو الملقب بخزاعة وهو جد القبيلة المشهورة بلقبه كان ذهب الى البلقاء في أرض الشام فأتى بالاصنام الى أهل مكة .

(2) هي من الابل المقدسة وقد ذكرها القرآن وهي من جملة ما سنه عمرو بن لحي للحرب من تواجع عبادة الاوثان .

على بلاد الكنعانيين « ياموسى اجعل لنا الالهة كما لهم آلهة - قال : انكم قوم تجهلون أن هؤلاء متبر ما هم فيه وباطل ما كانوا يعملون قال أغير الله أبغىكم الها وهو فضلكم على العالمين » . فقمعهم وأقنعهم قليلا حتى اذا استقروا حول طور سينا وصعد موسى لمناجاة ربه نبض لهم العرق القديم في حب التقليد لاحوال الغير . فاغتنم السامري ذلك تحببا اليهم فصنع لهم عجلا من ذهب وفضة له خوار . ورام فريق من المسلمين الوصال في الصوم فنهاهم عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ومثل ما صنع القلمس وهو حذيفة الفقيمي الكنعاني من احداث النسبي في الاشهر الحرم في الجاهلية وقد سماه الله تعالى زيادة فقال « انما النسبي زيادة في الكفر » .

والتقصير في الغالب من شيم الاتباع المتقادين أهل النفوس الضبيلة ، وهو من التفريط في المهم عن تكاسل أو حب تخفيف أو جهل بما في حدود الاشياء من المنافع حتى يخالوا المقدار الواجب منها ليس بلازم . فقد قالت بنو اسرائيل لرسولهم موسى عليه السلام « فاذهب أنت وربك فقائلا انا ههنا قاعدون » . وقال المنافقون « لا تفروا في الحر » . فالاعتدال اذن هو الكمال وهو اعطاء كل شيء حقه من غير زيادة ولا نقص . وهو ينشأ عن معرفة حقائق الاشياء على ما هي عليه ومعرفة حدودها وغاياتها ومنافعها ، وهو الحكمة المنو بها في قوله تعالى « يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا » ، وقوله : « ذلك مما اوحى اليك ربك من الحكمة » ويعبر عن الاعتدال بالتوسط ، وكون التوسط من أوصاف الاسلام ثابت بدلائل كثيرة عند الموازنة بين أحكام الاشياء في الاسلام وأحكام نظائرها في الشرائع السالفة . وقد نبه الله تعالى على هذه الصفة بقوله : « وكذلك جعلناكم أمة وسطا » . روى أبو سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الوسط هو العدل أى بين الافراط والتفريط . وبذلك جزم المحققون من المفسرين في تفسير هذه الآية لأن الوسط بفتح السين في اصل اللغة اسم الشيء المتوسط بين شيئين ، وللملاحظة الاسمية فيه قبل الوصفية استوى في الوصف به الواحد والجمع والمذكر والمؤنث لانه بمنزلة المصدر واعرق منه في الجمود ، ولذلك جرى وصفا للامة في الآية دون علامة تأنيث وقال زهير :

هم وسط يرضى الانام بحكمهم اذا نزلت احدى الليالي بمعظم

أي عدول حكماء وبه فسر أيضا قوله تعالى : « قال أوسطهم » ، أي أعلمهم وأعدلهم .

وورد في الاثر « خير الامور أوسطها » (1) . وقد ذم الله تعالى ما خالف العدل والتوسط فقال « قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين » يعني في حالة الرسالة فذم التكلف ، بمعنى تجاوز الحد والتعمق في الامور ، كما تشعر به مادة التفعّل . فلا يرد أن أصل التشريع كلفة ولذلك سمي بالتكليف . وقد علمت من شواهد ما مضى أن التزوع الى الافراط من التكلف ، فصار التزوع الى الافراط منفيًا عن الاسلام وقال : « يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم » . وانما خص بالتحذير التكلف والغلو دون التقصير ، لان الغلو مظنة الالتباس بالامور المحمودة لاعتقاد أنه زيادة في الخير . وأما التقصير والتفريط فهما داخلان في الذم العام للمفرطين في الشرائع كقوله تعالى « أفثمّنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض » وقوله « وإذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم اذا فريق منهم معرضون وان يكن لهم الحق يأتوا اليه مذعنين » .

## السماحة

السماحة سهولة المعاملة فيما اعتاد الناس فيه المشادة ، فهي وسط بين الشدة والتساهل . ولفظ السماحة هو ارشق لفظ يدل على هذا المعنى . يقال سمح فلان اذا جاد بمال له بال . قال المقنع الكندي :

ليس العطاء من الفضول سماحة حتى تجود وما لديك قليل  
فالسماحة أخص من الجود ، ولهذا قابلها زياد الاعجم بالندی في قوله :  
ان السماحة والمروءة والندی في قبة ضربت على ابن الحشرج

فندل السماحة على خلق الجود والبذل ، وفي الحديث الصحيح عن جابر ابن عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (رحم الله رجلا سمحا اذا باع ، سمحا اذا اشترى ، سمحا اذا اقتضى) وقريب منه في حديث أبي هريرة ، أي

(1) هو حديث مشهور لكنه ضعيف الاسانيد والتحقيق أنه من كلام مطرف ابن عبد الله التابعي وكفى .

يكون باذلاً في حالات المشادة ، فالسماحة من اكبر صفات الاسلام الكائنة وسطاً بين طرفي افراط وتفريط ، وفي الحديث الصحيح عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « أحب الدين الى الله الحنيفة السمحة (1) » . والمراد من الدين جنس الدين لا دين الاسلام (2) ، والمراد بالاحب من بينها هو الاسلام اذ هو الحنيفة ، ويؤيد ذلك ما في بعض روايات هذا الحديث أحب الاديان الى الله بلفظ الجمع ، ويؤيده أيضاً ما في الحديث الآخر « بعثت بالحنيفة السمحة » . وهو وان كان ضعيف السند (3) فمعناه ثابت من الحديث الصحيح الذي قدمته ، وانما هذا الحديث يجري مجرى الشرح للاول :

فرجع معنى السماحة الى التيسير المعتدل وهي معنى اليسر الموصوف به الاسلام . وقد أشار الى اتحاد هذين الوصفين أو تلازمها الامام البخاري اذ قال « باب الدين يسر » وقول النبي صلى الله عليه وسلم « أحب الدين الى الله الحنيفة السمحة » ثم أخرج فيه عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (ان الدين يسر ولن يشاد هذا الدين أحد الا غلبه - أي الدين - ) وقال الله تعالى : « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » . واستقراء الشريعة يدل على هذا الاصل في تشريع الاسلام ، فليس الاستدلال عليه بمجرد هذه الآية أو هذا الخبر حتى يقول معترض ان الاصول القطعية لا تثبت بالظواهر لان أدلة هذا الاصل كثيرة منتشرة وكثرة الظواهر تفيد القطع . ولهذا قال

---

(1) رواه ابن أبي شيبة والبخاري في الادب المفرد وأخرجه في الصحيح تعليقا، والسمحة مؤنث السمع ويغلط فيه كثير فيقولون الشريعة السمحاء وهو لحن اذ ليس هناك اسمح .

(2) بخلاف قوله في الحديث الآخر أحب الدين الى الله ما عليه صاحبه فالمراد من الدين فيه دين الاسلام .

(3) أخرجه الديلمي عن عائشة رضي الله عنها وأخرجه ابن سعد عن حبيب بن أبي ثابت واعلم ان ضعف الحديث يرجع الى حالة رجال سنده ، فقد يكون الحديث ضعيف السند صحيح المعنى اذا كان معناه ثابتاً بحديث صحيح يقاربه ، وقد يكون صحيح السند ضعيف المعنى كحديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الميت ليعذب ببكاء أهله عليه فقد انكرته عائشة وهو يخالف قواعد الشريعة ، ولذلك تأولوه بأن الراوى لم يحط ببقية الكلام ولهم فيه تاويلات أخرى تعرف في مظانها .

امام الفقه والحديث مالك بن أنس في مواضع من الموطأ (ودين الله يسر) وحسبك بهذه الكلمة من ذلك الامام فانه ما قالها حتى استخلصها من استقراء الشريعة .

ان السماحة أكمل وصف لاطمئنان النفس واعون على قبول الهدى والارشاد قال تعالى « فيما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لا نفضوا من حولك » . قال ابن سينا في الاشارات : « العارف هش بش يبجل الصغير تواضعا والكبير تبجيلا ، وينبسط مع الخامل كانبساطه مع النبيه ، لان الحكيم قد امتلأ بالحق ، فهو يرى في الناس معنى الحق شائعا بينهم فلا يفضيهم الا عند اضاعة الحق » . فكان الاسلام وهو أكمل الاديان مشتملا على ما تشهد به الحكمة الصادقة ولهذا جاء في الحديث : ( ليس منا من لم يرحم صغيرنا ويوقر كبيرنا ) (1) أي ليس من أهل أخلاقنا ولا متخلقا بأخلاق الاسلام .

ثم ان للسماحة أثرا في سرعة انتشار الشريعة وطول دوامها اذ أرانا التاريخ ان سرعة امتثال الامم للشرائع ودوامهم على اتباعها كان على مقدار اقتراب الاديان من السماحة . فاذا بلغ بعض الاديان من الشدة حدا متجاوزا لاصل السماحة لحق اتباعه العنت ولم يلبثوا أن ينصرفوا عنه أو يفرطوا في معظمه . واذا فرضنا ان يغلب على اتباع دين ذى شدة سلطانه في نفوسهم ، فيتجشموا تكاليفه لشدة خوف من عواقب مخالفته أو شدة طمع في ثمرة العمل به ، فان ذلك يدهدهم بهم الى خفض الشقاء وسوء الحال ، حتى يكاد يسلب منهم معظم الخصال المحموده في البشر ويسل من نفوسهم العزة واليقظة .

وقد جافظ الاسلام على استدامة وصف السماحة لاحكامه ، فقد ر لها أنها ان عرض لها من العوارض الزمنية او الحالية ما يصيرها مشتملة على شدة افتتج لها باب الرخصة المشروع بقوله تعالى : ( فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه ) ، وبقوله « الا ما اضطررتم اليه » . وفي الحديث ان الله يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه ، (2) وهذا آثار قاعدة من قواعد الفقه وهي قاعدة (المشفقة تجلب التيسير) وتفصيلها وتنويعها في الاصول القريبة وليس ذلك من غرضنا هنا .

(1) زواه الترمذى من حديث أنس .

(2) هو حديث لم يخرج كتب الصحيح ولكنه حديث مقبول أخرجه أحمد في مسنده .

## الاسلام حقائق لا أوهام

أى غرض أسمى وأسمى من غرضنا هذا الذى سنشرح فيه صفة عظمى من صفات الاسلام ، منها تفننت أفئاته ، وعليها التفت أوأشجه ، وبها تجلى التمايز بينه وبين غيره من الشرائع ، وبانشاء المتدينين بهذا الدين على مخامرة هذه الصفة عقولهم كانوا أهلا للنهوض باعباء الامانة التي وكلت اليهم وهي أمانة-اصلاح التفكير واعلان الحق بين الناس . هذه الصفة هي كون شرائع الاسلام حقائق غير اوهام ، فتشريعاته ونظمه الخاصة والعامة مساوقة لهذا الوصف ، ومناشبه ترمي الى هذا الهدف . واذا قد كان هذا الوصف من الدقة بحيث يخفى على كثير وهو مغفول عن بياضه من قبل ، كان حقا علينا بادىء بدء أن نلم بحاصل معناه وأن نبين صفات تضاده خشية التباسها به . ولذلك تعين أن نبين معاني الفاظ متقاربة وهي : (1) الحقائق (2) الاعتبارات (3) الاوهام (4) التخيلات ، حتى نعرف كيف كان بعضها وصفا للاسلام وبعضها بعيدا عنه وكيفية استعمالها بما هي معتقدات أو طرائق للاعتقاد أو أساليب يحتاج اليها في بعض أحوال الدعوة .

فاما الحقائق فجميع حقيقة ، ولهذا اللفظ معان كثيرة في اللغة والمراد منها هنا الماهية الثابتة في نفس الامر . حقيقة الشيء هي مفهوم كلي مركب من معقولات ملازمة أى جواهر أو أغراض أو كليهما غير مفارقة لجزئيات الكلى تنقوم من مجموعها صورة متعقله متميزة عن غيرها تدعى حقيقة وكنها ، فدخل الذاتى كجنس الماهية ، والعرضي مثل الفصل والعرض الخاص . مثل تقوم حقيقة الانسان من مفهوم الحيوانية والناطقية أو الحيوانية والضاحكية أو الحيوانية وقبول التفكير أو الحيوانية وقبول الكتابة . دون الحيوانية والمشى والحيوانية والاكل والحيوانية والنوم من الاعراض العامة التي تلحق الجنس ولا تختص بنوع من أنواعه . وبذلك لا يسمى معنى الغول ومعنى العتقاء حقيقة وانما هو ماهية مفروضة .

ومن يعبر عنها بالحقيقة فقد تساهل فان الماهية أعم من الحقيقة .

وهذا حل لمفاد قول علمائنا ان حقيقة الشيء ما يكون به الشيء هو هو . فلا حاجة الى التطويل بجلب كلامهم لغموضه . ولهذا فمعنى كون الاسلام

حقائق ان ما يدعو اليه القراءان وكلام النبي صلى الله عليه وسلم الامة من التعاليم باسمائها ومعانيها المرادة له . امور متميز بعضها من بعض موجودة في نفس الامر . والواقع .

فالعقائد الاسلامية وشرايع الاسلام وقوانينه حقائق تدركها العقول . وتطبقها على الخارج فتجدها مطابقة للواقع .

وهي كلها تحوم حول تقويم المجتمع الاسلامي افرادا وجماعات في الاعتقاد والتفكير وفي الاعمال على أن يأخذوا بالحقائق وينبذوا التوهيمات والتخيلات وما نسميه بالخرافات .

وانما بسطنا القول في هذا وبيناه لانه من المعاني الدقيقة التي تقصر عنها عبارات كثيرة .

فالحقيقة في كلامنا الشيء الذي حق ، أى ثبت وجوده في الخارج ونفس الامر لا يشوبه شيء من الشك أو التوهم ، وذلك أوضح الوجود ، فيكون وجودها بنفسها في نفس الامر فكأنها متحيزة في العالم وفي ادراك العقل لا ينكر وجودها الا السوفسطائية المنكسرون لحقائق الاشياء .

وأما الاعتبارات فهي المعاني التي توجد في اعتبار المعتبر بحيث لا مندوحة للذهن عن اعتبارها ، لان لها تعلقا بالحقائق ولكن وجودها تابع لوجود الحقيقة أو الحقيقتين ، وهذا مثل الامور النسبية كالزمان والمحل ، ومثل الاضافات كالأبوة ، ووجود الاعتبارات أضعف من وجود الحقائق الثابتة في ذاتها ، فوجود الاعتبارات إما تبع في الخارج لوجود الحقائق المنتسبة هي اليها متابعة وجود الظل للجسم في حال كونه في النور ، واما قاصر على التقرر في التعقل في الذهن كتعقل صورة الشيء في الذهن ، فهي كلها ادراكات ذهنية ألجئ الى الذهن الى ادراكها للزوم تعقل آثارها التي في الوجود .

وأما الوهميات فمفرادنا بها المعاني التي يخرعها الوهم من نفسه دون أن تصل اليه من شيء متحقق في الخارج . كادراك كثير من الاحياء أن في الميت معنى يوجب النفور عنه والخوف عند القرب منه والخلوة معه . وكادراك الطفل أن في يوم الراحة من المكتب معنى يكسب محبته . وهذا النوع من الادراك هو الذي يقال لمن قامت به أمثاله توهمت . أو هذا وهم (بسكون الهاء) ، وهو مركب من الفعل والانفعال لان الذهن فيه فاعل ومنفعل فهو يخرع المعنى

الوهمي ثم يدركه . والفعل فيه أقوى من الانفعال . والوهم أوسع من العقل في تصوراتهِ ومخترعاتهِ وتخيالاتهِ ، وأضيق من العقل في الازعان لما ليس من ماله ، فقد يعجز القهم عن إدراك كثير من الأدلة كما أشار اليه الغزالي في التهافت . وليس المراد من الوهميات المعاني الجزئية غير المحسوسة الموجودة في المحسوسات ، فانها مدركة بالقوة الواهمة ادراكا متأديا اليها من شيء ثابت في الخارج ، كادراك الاسكندر عداوة معينة في نفس دارا ، (1) وادراك الشاة افتراسا معينة في الذئب ، كما هو اطلاق شائع عند الحكماء ، لان ذلك وهم صادق يشبه الاعتباري وهو مركب من فعل وانفعال الا ان الانفعال فيه أقوى من الفعل . والذي شاع اطلاق الوهم عليه انما هو الوهم الزائف الكاذب وهو مرادنا هنا .

وأما المتخيلات فهي المعاني التي تخترعها قوة الخيال بمعونة الوهم ، بأن يركبها من عدة معان محسوسة محفوظة في حافظة الذهن . والخيال قوة ذهنية بها تحفظ صور المحسوسات بعد غيبة ذواتها ، فبها يستحضر العاقل صورة شيء كان ابصره فتلوح له كأنها حاضرة عنده حتى يستطيع أن يصفها ، وبها يستحضر طعم الحلواء بعد مضي مدة على أكلها ويستحضر رائحة العنبر بعد انقضاء شمه .

وهذه القوة الخيالية اذا استعملتها النفس بواسطة القوة العقلية أو مع تعاون القوتين العقلية والوهمية تسمى فكرا ، واذا استعملتها بواسطة القوة الوهمية أي بمجرد الاختراع دون تصرف عقلي سميت تخيلا — وفي الحقيقة لا يطلق التخيل اطلاقا بوصف مضبوط الا على هذا الاخير . وهذه المعاني التخيلية يقال انها مقدمات ليس المقصود منها التصديق بها بل المقصود تخيل شيء أنه شيء آخر على سبيل المحاكاة لقصد تنفير أو ترغيب مثل تخيل التهور شجاعة في قول سعد بن نashed :

فبالرزام رشحوا بي مقدما	الى الموت خواضا اليه الكتائب
اذا هم القى بين عينيه عزمه	ونكب عن ذكر العواقب جانبا
ولم يستشر في أمره غير نفسه	ولم يرض الا قائم السيف صاحبا

(1) الاسكندر هو ابن فيليبوس ملك مقدونيا الشهير المعروف عند العرب بنى القرنين . ودارا هو ملك فارس وكانت بينه وبين الاسكندر حروب مشهورة في التاريخ .



لقصد مدحة خصلته في الفتك ، ومثل تخيل الجبن احتياطا وحكمة في قول الحارث بن هشام المخزومي من فرسان المشركين يوم بدر وكان قد فر من وجه جيش المسلمين :

الله يعلم ما تركت قتالهم      حتى رموا فرسي بأشقر مزبد (1)  
وعلمت أنني إن أقاتل واحدا      أقتل ولا يضرر عدوي مشهدي  
فصدفت عنهم والاحبة فيهم      طمعا لهم بعقاب يوم مرصد

ومثل تشبيه الغيبة بأكل الميتة في قوله تعالى « ولا يغتب بعضكم بعضا أيحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا » لقصد التنفير منها .

وأنت تعرف عند التحقيق أن هذه الادراكات الاربعة ليس منها فطري غير الحقيقة والاعتبار المتصل بالحقيقة ، إذ هما الامران اللذان لا يختلفان في نفوس البشر ولا في عوائلهم وعصورهم وذلك أمانة الامر الفطري كما علمت مما تقدم ، وأن التخييلات والوهميات ليسا فطريين لاختلافهما وتخلفهما في مختلف نفوس البشر وجودا وعدما أو قوة وضعفا على تفاوت سداد العقول وأفئها .

ان الشرائع كما علمت مما قدمناه منها أديان الهية ومنها أديان مخترعة اصطلاحية .

فأما الاديان المخترعة فمعظمها عموده الوهم والتخيل فهما غالبان فيها على الحقيقة وهي ، في الاستكثار منها ، متفاوتة بحسب تفاوت مدركات واضعبيها ، وقد قال ابراهيم عليه السلام : أتعبدون ما تحتون . وأما الاديان الالهية فأساسها الحقيقة والاعتبار ، على أن ما عدا الاسلام قد اشتمل على قضايا وأحكام وهمية ، فمنها ما هو من أصل الشرائع روعيت فيها حكمة مناسبة أحوال أتباعها في تلقي العلوم التشريعية اذ كانت بعض الامم يومئذ في حالة ضعف عقل ، ومنها ما هو من مزيادات حملة الشرائع الحاقا أو تحريفا بحسب ما دعت اليه أحوالهم وأحوال المقتدين بهم .

جاء في التوراة (فقرة 28 اصحاح 21 من سفر الخروج) « واذا نطح ثور رجلا أو امرأة فمات يرحم الثور ولا يؤكل لحمه » . ومن أصل الايمان في المسيحية

(1) يعنى به الدم .

لزوم التعميد في نهر الاردن ، وقد عمد عيسى في النهر عمده يحيى عليهما السلام تشريعا لاتباعه كأنه لتوهم ازالة الحالة التي كانوا عليها .

أما الاسلام فقد جاءت شرائعه بالحقيقة والدعوة اليها ونبذ الاوهام . قال تعالى « انك على الحق المبين » أى الثابت الصادق الذى ليس فيه شائبة من باطل أو توهم ، وقد أنبأ في وصف الاسلام بالفطرة في قوله تعالى « فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها » أن مبناه على الحقيقة اذ الحقيقة وما عاضدها من الاعتبار هو الذى تقبله الفطرة البشرية على اختلاف أصناف البشر ، وقال في الرد على المشركين في اتخاذ الاصنام « ان هي الا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان ان يتبعون الا الظن وما تهوى الا نفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى أم للانسان ما تمنى » . فسمى وهمهم الذى بعثهم على اتخاذ الاصنام ظنا وأراد بالظن الظن الباطل وهو التوهم وبذلك فسر في الكشف ، ثم سماه هوى والهوى هو ما يميل اليه الانسان من غير دليل قال تعالى « ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله » ، ثم سماه تمنيا وجاء به في سياق الانكار بعد أم المنقطعة المقيدة الانتقال من غرض الى آخر في الاستدلال أى لا يكون الحق كما يتمنى الانسان بل الحق ثابت في ذاته سواء صادف الأمنية أم خالفها ، والتمنى أضعف أنواع التطلب . فاخذنا من هذا كله أن الاسلام يدعو الى الحقيقة البينة ويتجافى عن الاوهام .

فدعوة الاسلام الى الحقيقة ونبذ الاوهام تلوح في جميع انحاء التشريع ، وليس في مقدرتنا الا الحاطة بتلك المناحي ، ولئن طمعنا في القرب من الاحاطة بها فان في استقراءها طولا يخرج بنا عن الاتمام لجميع ما توجهنا اليه من بيان أصول نظام الاجتماع في الاسلام ، ويقف بنا في موقف ايعاب تأليف لخصوص هذا الموضوع .

دعاء الاسلام الى الحقيقة ونبذ الاوهام كان : في الاعتقادات ، والعبادات ، والمعاملات ، والمعارف . فأما دعوته الى ذلك في الاعتقادات ففيما يرجع الى وجود الخالق ووصفه بصفات الكمال وتنزيهه عن النقائص ، وسيأتي تفصيل هذا في الكلام على اصلاح العقيدة وحسبك في تنزيه الاسلام عقيدته عن ذلك قوله تعالى « فلا تضربوا الله الامثال » وقوله : « ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له » وقوله « ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم » وقوله « سبحانه وتعالى عما يصفون » . وقال في شأن

صفات الرسل « وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الانهار خلالها تَفْجِراً أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا أو تأتي بالله والملائكة قبيلا أو يكون لك بيت من زخرف أو ترقى في السماء ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه قل سبحان ربي هل كنت الا بشرا رسولا وما منع الناس أن يؤمنوا اذ جاءهم الهدى الا أن قالوا أبعث الله بشرا رسولا قل لو كان في الارض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا » وقال « وما أرسلنا من قبلك الا رجلا يوحى اليهم فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون » . ونبه الاسلام على ان التدين بدين هو اتباع سبيل حق ونجاة في الدنيا والآخرة ، وانه لا علاقة له بالاحوال العارضة للمرء في سيرة صحته وعوارض المصائب والبخوت في الحياة ، في صحيح البخارى عن ابن عباس في قوله تعالى « ومن الناس من يعبد الله على حرف » : كان الرجل يقدم المدينة — أى مسلما مهاجرا — فان ولدت امرأته غلاما ونتجت خيله قال هذا دين صالح وان لم تلد امرأته ولم تنتج خيله قال هذا دين سوء اهـ . ونعى على بنى اسرائيل قولهم في موسى « فاذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وان تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه » . وقد كان دعاة النصرانية في بلاد العرب يوهمون العرب بأن تنصر صبيانهم يكون عودا لهم من المصائب وان التدين بالنصرانية يحفظ المرأة المقلات (التي لا يعيش لها ولد) من تلك الآفة وبهذا السبب انتشرت النصرانية بين ما انتشرت فيه من قبائل العرب .

وأما دعاؤه الى ذلك في العبادات الاسلامية فان الاسلام شرع العبادات أفعالا وأقوالا تزكي النفس وتبعثها على التنزه والكمال ، كالصلاة بما فيها من أقوال وأفعال ، والصوم والحج والصدقات ، ولم تجعل لما عدا ذلك حظا في العبادة . وفي الحديث الصحيح في الموطأ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا قائما في الشمس فقال « ما بال هذا ؟ » . فقالوا : نذر ألا يتكلم ولا يستظل ولا يجلس وان يصوم . فقال رسول الله : « مروه فليتكلم ، وليستظل وليتم صيامه » فأمره بانتمام ما هو عبادة وفيه معنى من تزكية النفس ، وأمره أن ينقض نذره فيما ليس كذلك من التعرض للشمس وما عطف عليه . قال مالك في الموطأ إن نذر الرجل أن يمشي الى الشام أو الى مصر أو الى الربرة ان كلم فلانا فليس عليه في شيء من ذلك شيء ان هو حنث وكلمه لانه ليس لله في هذه الاشياء طاعة . وفي الموطأ مما رواه عن مالك رجال الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

رأى رجلا يسوق بدنة فقال اركبها فقال يا رسول الله انها بدنة فقال اركبها وبلغك في الثانية أو الثالثة . وفي حديث البخاري عن أبي قتادة قال بينما نحن نصلي مع رسول الله اذ سمع جلبة رجال ، فلما صلى قال ما شأنكم ؟ قالوا استمعنا الى الصلاة . قال فلا تفعلوا اذا أتيتم الصلاة فعليكم بالسكينة والوقار، فما أدرکتهم فصلوا وما فاتکم فأتوا .

وكذلك القول في باب الحلال والحرام وما حرم أكله وشربه ، فان الاسلام ما حرم الا تناول ما فيه معنى حقيقي يضر بالدين أو بالبدن أو العقل وما عداه مباح . قال تعالى « قل لا أجد فيما أوحى إلي محرما » الآية . فإين ذلك مما حرمه المشركون على أنفسهم تتبعا لآوهمهم « وقالوا هذه أنعام وحرث حجر لا يطعمها الا من نشاء بزعمهم » الآية . وقال « ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام » الآية . وأين أحكام الاسلام المساوقة للفقرة المناسبة للعموم من أحكام المحرمات في الشريعة الاسرائيلية المراعى فيها فريق خاص من البشر « وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر » الآية . ولذلك كان القول بكراهة أكل ذي الناب من السباع أرجح من القول بتحريمها ، وكان القول بتحريم اكل لحوم الحمر الانسية على خلاف فيه نظرا للمعنى تعبدى متابعة لنهي الرسول عنها يوم خيبر ، الا اذا قيل ان ذلك كان لانها حملتهم وهو قول كثير من أهل العلم من السلف وأن الامر باهراق القدور كان تأديبا لهم .

ومن الحقيقة الوقوف عند ما يحصل المقصود من مشروعية الاحكام ، فالغلو في ذلك من الوهم ، لان المقصود اذا حصل فالزيادة على المقدار المطلوب لا تعدو أن تكون طلبا لاعادة الحاصل ، وتلك الاعادة زيادة على التشريع ورمي للشريعة بالتقصير ، أو أن تكون تلك الزيادة إضاعة لما حصل وإبطالا لمقصد الشارع ، ولذلك قال تعالى « يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم » . وقد كان للعرب في الجاهلية محامدة أفسدها الغلو فيها مثل الكرم والشجاعة وعزة النفس وحماية الجار ، فلما أزال الاسلام عنها ما فيها من الغلو صارت محامدة خالصة :

وأما دعاؤه الى ذلك في المعاملات : فالمعاملات سواء كانت مما يتعامل به الناس في خاصة أنفسهم اختيارا مثل المجاملات وآداب الصحبة والقرابة ، أم كانت مما يتعاملون به في الحقوق المتبادلة بينهم ، وفي كل ذلك بنى الاسلام أحكامه على الحقيقة وتحصيل المنفعة إما لبث المحبة بين الناس كما ترى في

الامر بالسلام عند اللقاء. وفي تشييع الجنائز ، وإما للمواساة كإفقاذ الغرقى ومداواة المرضى ، وإما لهما معا كعيادة المريض . وكذلك اعتبار التفاضل انما بني على الحقيقة فقد أشار الحديث في سقيا زمزم الى فضل متولي السقاية ولكن ذلك لا يبلغ الى حد أن يكون ذلك فضلا زائدا على الفضائل الاصلية . لذلك قال الله تعالى ردا على المشركين « أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستوتون عند الله » . الآية . وقال تعالى « يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير ، وصد عن سبيل الله - الى قوله - وإخراج أهله منه أكبر عند الله » . فتعى على المشركين أوهامهم اذ عظموا الشهر الحرام وانتهكوا حرمة ما هو أعظم ، وهي حرمة المؤمنين وحرمة البلد الحرام ، اذ أخرجوا المؤمنين منه .

أما في المعاملات الحقوقية ، سواء أكانت من المعاملات التي لها طالب يقتضيها كالبيوعات والجنابات أم كانت من التي يحاسب المرء عليها نفسه وتدخل في باب الحرام والحلال ، وهذا الثاني مثل أحكام الحنث في الطلاق ، فقد أبطل الله الظهار الذي كان لاهل الجاهلية بقوله « وما جعل أزواجكم اللائي تظاهرون منهن أمهاتكم » .

فذلك ببناء أحكامها على اعتبار الواقع ونفس الامر دون الاوهام والصور ، كما أشار اليه الحديث الصحيح اذ سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الثمر قبل بدو صلاحه فنهى عنه وقال « أ رأيت أن منع الله الثمرة فبم يأخذ أحدكم مال أخيه ؟ » ولذلك تقرر عند علماء الاسلام أن أحكامه اشتملت على حكم وعمل حتى شرعوا قياس حكم ما لم يتعرض الشرع الى حكمه على حكم ما نص الشرع على حكمه اذا استوى الفعلان في علة التشريع ، وجزموا بأن القياس من الدين ، واننا اذا أثبتنا حكما للشيء المقيس الذي لم ينص الشارع على حكمه بناء على قياسنا إياه على الشيء المقيس عليه ، فأننا نقول في حكم المقيس انه دين الله ، ولكن لا نقول هذا قاله الله تأدبا .

ونصب القضاة لإظهار الحقوق ، وجعل القضاء بما ينافي الحق ان كان عمدا فهو الجور ، وإن كان خطأ فقد حذر المقضي له من أخذ الحق . ففي الحديث الصحيح في الموطأ وغيره من الصحيح قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « انما أنا بشر وانكم تختصمون الي ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فاقضي له على نحو ما أسمع ، فمن قضيت له بحق أخيه فلا

يأخذه ، فانما أقتطع له قطعة من نار » وكذلك في الفتوى ، ففي الحديث الصحيح « واستفت قلبك وإن أفنك الناس » .

ومن بناء أحكام الحقوق على اعتبار الواقع الغاء التصرفات العائدة على مقاصد الشريعة بالابطال ولغزله بالانتقاص .

قال تعالى : « وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فامسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف ولا تمسكوهن ضرارا لتعتدوا ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه ولا تتخذوا آيات الله هزوا » ، ردا على بعض الناس كانوا اذا طلقوا المرأة انتظروا قرب انقضاء عدتها فراجعوها ثم طلقوها ، حتى اذا قرب انقضاء عدتها راجعوها الى أن تتم ثلاث تطليقات لقصد تطويل البعدة عليها ، فخالقوا ما أرادته الله تعالى من أجل البعدة وهو انتظار ندامة المطلق كما أشار اليه بقوله : « لا تذرني لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا » .

فهذا الذي راجع المرأة قد استعمل ما أبيض له ولكنه لما لم يستعمله في المقصود منه سمى فعله هزوا بآيات الله . ولما شرع القرآن عدة الوفاة أربعة أشهر وعشر ليال توهم بعض المسلمين ان ذلك حزن المرأة على زوجها المتوفى ، فلما مات سعد بن خولة وترك زوجته سبيعة الاسلمية حاملا ووضعت حملها عقب وفاته بخمسة وعشرين ليلة ، فلما تعللت من نفاسها أرادت التزوج ، فقال لها أبو السنابل : والله ما أنت بناكح الا بعد أربعة أشهر وعشر . فسألت سبيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك ، فقال لها : قد حلت حين وضعت حملك فانكحي ان شئت . فعلم الناس ان تقدير عدة الوفاة لاجل ما عسى ان يظهر من الحمل .

وفي القرآن في مخاطبة اليهود « وان يأتوكم أسارى تفادوهم وهو محرم عليكم اخراجهم » قال ابن عباس (كل ما ذم الله به أهل الكتاب) فالمقصود منه تحذير المسلمين من مثله ، وفي الحديث : (انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى) ولا شك أن الفطرة لا تطمئن لغير الحقائق والمعاني دون الاوهام والصور .

ومن شواهد انبناء الحقوق على الحقيقة دون الوهم أن جميع الاحكام التي تتعلق بذوات متساوية في الوصف الوارد لاجله الحكم يجب أن تكون

متباوية في الحكم ، وأن لا عبرة بالفوارق التي بين تلك الذوات اذا لم يكن لتلك الفوارق علاقة بذلك الحكم ولو كانت لها علاقة بحكم آخر . مثاله الاحكام المنوطة بأحوال جبلية فانها لا تختلف بالنسبة للرجال والنساء ، والاحرار والعبيد ، مثل آجال عيوب الزوجين المعروفة فانها متماثلة بين الرجال والنساء والاحرار والعبيد . وقد جاء في التوراة : اذا ولدت المرأة ذكرا تكون نجسة سبعة أيام . فاذا ولدت أنثى تكون نجسة أسبوعين (فقرة 1 اصحاح 21 سفر اللاويين) فأي أثر لكون المولود ذكر أو أنثى مع أن الولادة حالة متحدة ؟

ومن ابطال اعتبار الاوهام في الحقوق ابطال الاسلام حكم التبنّي الذي كان عند العرب في الجاهلية ، فكان الرجل اذا تبنى ولدا دعي به وورثه كما يرثه أبناؤه . وقد تبنى النبي صلى الله عليه وسلم قبل البعثة زيد بن حارثة ، وتبنى أبو حذيفة سالما القارسي ، وتبنى الاسود المقداد ، فابطل الله ذلك بقوله تعالى : « وما جعل أدياءكم أبناءكم ذلكم قولكم بأفواهكم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ادعوهم لآبائهم هو أقسط عند الله » .

وأما دعاؤه الى اعتبار الحقيقة في المعارف والمدارك شرعيا وعقليا ، فشواهده كثيرة ، وقد قال تعالى « قل فأتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين » وكان الناس في الجاهلية وفي غيرها من الامم المتحضرة فاشيا فيهم اعتقاد ان الشمس تخسف انذارا لحوادث تقع في البشر من موت رجل عظيم أو نحوه ، فلما توفي ابراهيم ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم كسفت ، الشمس فقال الناس : كسفت لموت ابن رسول الله ، فخطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته » . كان الناس يتوهمون أن الولد اذا جاء مخالفا للون أبويه أو لصورتيهما أن أمه فجرت ، فكانوا يلمزون الناس بذلك . فروى مالك في الموطأ وتبعه رجال الصحيح أن رجلا ( هو من فزارة اسمه ضمضم بن قتادة ) أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ولد لي غلام أسود واني أنكرته . فقال له رسول الله : هل لك من ابل - قال : نعم - قال : ما الوانها - قال : حمر - قال : هل فيها من أورق ؟ (الاورق الذي لونه الورقة وهي لون من الوان الابل بين البياض والسواد) قال نعم . قال : فاني ذلك ؟ قال : لعله نزع عرق (أي أصل آباء تلك الابل) . قال : فلعل ابنك هذا نزع عرق . فقد استنزل النبي هذا السائل الى معرفة الحقيقة بالتمثيل المقنع بمقدمات مسلمة حتى أدرك غلطه وعلم الحق . وكان العرب يتوهمون

أن الزمان وهو الدهر يأتي بالحوادث العجيبة والمصائب ، فكانوا بذلك الوهم يعادون الدهر ويعيبون الزمان ، حتى قال قائلهم « الدهر غول » فنهاهم الاسلام عن ذلك ، ففي الحديث « لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر » أي إن الدهر هو الزمان والزمان أمر اعتباري توقت به الحوادث فاعتقاد تأثيره غلط . وانما خالق الحوادث هو الله فذلك معنى فان الله هو الدهر ، وليس المراد أن الدهر من أسماء الله كما توهمه بعض العلماء لان رسول الله قال مقالته هذه وفهم الذين خاطبهم مراده منها ، وما الدهر من أسماء الله تعالى . ومن ذلك نفي الطيرة التي كانت شائعة في جميع العرب وفي جميع الامم في الارض ، ففي الحديث « لا طيرة وانما الطيرة على من تطير » ، ونفي الهامة وهي اعتقادهم انها طائر يخرج من رأس المقتول ، فلا يزال يصيح اسقوني حتى يوخذ بثار القتيل ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لا هامة . وكانوا يتشاءمون بشهر صفر ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا صفر » . وسئل عن الكهنة فقال ، ليسوا بشيء . ومن العجيب ان لا نجد ديناً من الاديان أعلن بابطال هذه الاوهام مع انها كانت شائعة في جميع الامم في شرق الارض وغربها ، ولم يكن العرب أشد اعتقاداً في تلك الاوهام من غيرهم من الامم ، فتصدي الاسلام لابطال هذه العقائد الخرافية مصداق وصف الله تعالى القرآن بقوله « ومهيمننا عليه » .

فما ظنك بعقول أمة رببتها شريعته على مثل هذا السداد ، كيف تنشأ أمة حكيمة صالحة لوراثة الارض ، ولو لا ما أدخل عليها من تحريف الافهام ، وتصديق الاوهام ، لكانت ناجا فوق جميع الهام .

واذ قد استبان مواقع دعاء الشريعة الى الحقيقة واتضح الفرق بين الحقيقة وبين الوهم ، فمن الواجب أن ننقل الكلام الى دعوة الشريعة الى الامور الاعتبارية .

جاءت الشريعة بأمر اعتبارية لان في اعتبارها ايفاء بحقيقة تعذر الابقاء بها وذلك في الامور التي لا يصل الادراك منها الى الحقيقة مع اليقين بتحقيق حقائقها ، وذلك مثل معاملات المرء فيما بينه وبين ربه ، ففي الحديث « المصلي يناجي ربه » فان الرب موجود والتقرب اليه مشروع واستحضاره عسير لا بد فيه من المعونة بأمر محسوس ، ومن ذلك الاستحضار استقبال القبلة في الصلاة ، اعتباراً بأن الجهة التي استقبلها هي الجهة التي عند التوجه اليها يستحضر في قلبه وجود ربه الذي من عليه باتباع تلك الشريعة ، فيتوجه الى البيت الذي أمر



الله ان يكون به تذكرة وجوده ووحدانيته . وقال النبي (صلعم) انما أنا عبد آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد .

وكذلك الحقائق التي لا ثبوت لها الا في الذهن تصير الشريعة فيها الى الاعتبار نحو النية وحسن الظن بالمؤمن . ومقام الاحسان المشار اليه في حديث جبريل « أن تعبد الله كأنك تراه » هو من التشريعات الاعتبارية ، اذ يلزم اعتبار المؤمن نفسه في عبادته كأنه يرى ربه لانه يتحقق أنه مطلع عليه .

وكذلك الأمور التي تترتب آثار حقيقية على اعتبارها ، فيقدر المعدم فيها كالموجود للضرورة ، كستقدير ملك المقتول حق القصاص من القاتل قبل وفاته ليصح عفو عن قاتله . وقرر الاسلام أموراً وهمية اصطلاح عليها البشر في عوائدهم فأصبحت معدودة من الفضائل وهي الأمور التحسينات على ما فيها من تفاوت في مقام التحسين قوة وضعفاً . من ذلك ستر العورة فانه نشأ عن وهم الاستقذار ثم شاع في البشر فأصبح عادة فاضلة ، فقرره الاسلام وأوجبه وان لم يكن من الحقائق ألا ترى أنه لم يعد قبيحاً لذاته ؟ ففي حديث البخاري عن عائشة ان رسول الله قال : تحشرون حفاة عراة . فقالت عائشة : يا رسول الله الرجال والنساء ينظر بعضهم الى بعض . فقال : الأمر أشد من أن يهمهم ذلك .

أما الاوهام والتخيلات فليس من شأن الشريعة المطالبة بتحصيل تشريعها ولكن طرق الدعوة في الشريعة قد تأتي بواسطة طريق وهمي أو تخييل يطلب به تحصيل عمل أو علم حقيقي أو اعتباري اذا كان لاثارة الوهم نفع في تحصيل المطلوب ، والفرق واضح بين جعل الوهم والتخييل طريقاً لتحصيل عمل أو علم ، وبين جعلهما أمراً مقصوداً بتحصيله . فاذا سمعنا قوله تعالى « أحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً » علمنا أنه بطريق لتحصيل الانكفاف عن الغيبة ، ولم يخطر بالبال أن الله يأمرنا باعتقاد أن المعتاب آكل لحم أخيه ، ولا بأن الضمات المحكية عن الغائب هي لحم ميتة ، ولا بأن ذلك الغائب ميت . وكذلك الحال عند سماع قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث الموطأ « العائد في صدقته كالكلب يعود في قيئه » نعلم أنه أراد انكفافنا عن الرجوع في الصدقة ، ولم يخطر بالبال أن الراجع صار كلباً وأن الصدقة صارت قيئاً ، وعلمنا أن مناط التشبيه في ذلك هو التشنيع والمبالغة في النهي ، فلو أن أحداً أراد أن يأخذ من هذا الحديث أن الرجوع

مستقبح لكنه مباح ، لان عود الكلب في قيئه لا يوصف بالحرمة ، كان قد نزع عن مهيع الكلام ، وخرج عن جادة الافهام ، وعلى هذا فقس .

وقد نهى الشرع عن العمل بالوهم ، ففي صحيح البخاري عن ابن عباس ، كان أناس يستحيون أن يتخلوا (يكونوا بمحل الخلاء لقضاء الحاجة) فيفيضوا الى السماء ، وأن يجامعوا فيفيضوا الى السماء ، فكانوا يثنون صدورهم يستحيون من الله ، فانزل فيهم قوله « ألا انهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه الا حين يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون انه عليم بذات الصدور » أي فماذا يغني عنهم طلب التستر من الله تعالى فما ذلك الا وهم مخض . ولاجل هذا ألغى الاجماع رضاعة الكبير ، واعتبروا حديث سهلة ابنة سهيل رخصة خاصة بها ليدخل عليها سالم مولى أبي حذيفة ، والتشريعات في ابتداء اقامتها يكتفى فيها بما يؤذن بحرمة التشريع تهيئة للعمل فيما به يستقبل .

## دفع ايراد

ان قال قائل كيف تنفي الوهم عن جميع قضايا الدين الاسلامي في حين يترأى للناظر في شرائع الاسلام ان بعضها لا مسلك له الا مشايعة الوهم مثل أسباب الوضوء والغسل ، وتقبيل الحجر الاسود ، وما ورد في الصحيح عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما مر في غزوة تبوك على حَجَرٍ ثمود أمر الجيش ان لا يستقوا من آبارها الا من البئر التي كانت تردها ناقة صالح . فقالوا : قد استقينا وعجنًا . فأمرهم أن يهرقوا ذلك الماء ويعلفوا ذاك العجين ابلهم ونحو هذا .

فالجواب بادىء ذي بدء ان نفي مراعاة الاوهام عن شريعة الاسلام نفسي أن تكون الاوهام في أصول العقيدة التي هي القاعدة الاولى من قواعد الاسلام ونفي أن تبنى عزائمه من واجباته ومحرماته على مراعاة الاوهام ، وأما ما يلوح من غير ذلك انه روعي فيه متابعة ما يمليه الوهم في الاقدام أو الاحجام فيما يعود الى مجارة بعض الناس في عوائدهم ابقاء على اطمئنان بالهم رحمة بهم فذلك أمور عارضة أقرت زما قصيرا ثم أزالها آداب الاسلام فابطلتها .

وهناك مجال آخر لمجارة الوهم وهو كل مجال فيه حقائق خفية يتعين استحضارها ولا وسيلة لاستحضارها الا بضرب من التوهم .

فاستقبال جهة الكعبة من هذا المجال ، لان المقصود من الصلاة تعظيم الله بالركوع والسجود ، وكان مثل ذلك تواجه به الملوك ، فلما لم تمكن مواجهة ذات الله أقام الله للمسلمين جهة يستقبلونها في وقت الركوع والسجود وهي جهة البيت الذي أمر الله أن يكون مثابة لاهل التوحيد ومناقضة الشرك ، وكان الحجر الاسود من أركان ذلك البيت قائما مقام يد الملك ، وفي الحديث ان الحجر الاسود يمين الرحمان . ويلحق بذلك الطواف بالبيت ، اذ كانوا من قبل يطوفون ببيت الملك عند زيارته قبل أن يؤذن لهم بالدخول ، والسعي بين الصفا والمروة وهما بمنزلة عرصة دار الملك . ومن الحقائق الخفية حقيقة التنزه عن الفناص فاذا قصد تقوية حضورها حتى تصير كالمشاهدة استعين عليها بشيء من الافعال الحسية ، ومن ذلك القبيل ما وقع في شرب الجيش من آبار ثمود لتقوية معنى البراءة من فعلهم . ويلحق به رمي الحجارة في الحج تحقيقا لمعنى التوبة الكبرى الحاصلة بالحج ، وهناك اشياء قليلة نبينها في مواضعها مثل التيمم ومسح الخف والجيرة .

## عمل الاسلام في اقامة اصول النظام

الآن وقد أثبتنا على ما فيه بصيرة للمستبصر بصفات الاسلام التي تبدو في سائر تصاريفه ، نهياً لنا أن نأخذ بحلقة المدخل الى افانين تصرفاته في اقامة اصول النظام . وهي الافانين المتفرعة عن الاصل المتقدم . ولقد اراني غير مستغن عن أن أقدم بين يدي ذلك لمحة دالة على المقصد العام لدين الاسلام الاسلام كما علمت دين الاهي وهو أفضل الاديان عند الله . وتعاليمه هي مراد الله من نهاية صلاح البشر ، فلا جرم ان كان لبنة التمام من ابلاغ المراد الالاهي حين اوجد العالم الارضي وعمره بالموجودات وناط سلطانها بنوع الانسان كما اوما اليه ما حكاه القرآن بقوله « واذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال اني أعلم ما لا تعلمون » اذ انبا قول الملائكة : « اتجعل فيها من يفسد فيها » انه مسوق مساق الاستفهام للتعجب والتحير بانهم علموا ان مراد الله من خلق الارض ونظامها انبا هو عمرانها وصلاحها ، فكان موقف الباحث ، وهو الموقف الملقب بالاعتراض في علم آداب البحث

الناشيء عن جريان المبحوث معه على خلاف ما هو طريقته أو على خلاف ما هو الطريقة المقررة عند العقلاء .

كما أنبأ قوله تعالى « اني جاعل في الارض خليفة » بان العالم الارضي بمحل العناية من مكونه حين أراد ان يقيم فيه خليفة يخلف الخالق في تدبير شؤون هذا الكون . اليس ذلك يدل على ان مراد الله صلاح هذا العالم واستقامة احواله ؟

وقد تقصينا واستقرينا تصرفات الله تعالى فيه فوجدناها على اكمل نظام ، اذ رتبته على قوى اذا استهلك بعض منها جدده بعض آخر يخلفه فيمنه ، أو يعوضه ، أو يتدارك ما يتدارك منه ، وهي اطوار شباب الاشياء واعتدالها وتقهرها ، المشار اليها بقوله تعالى « الله الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا » .

كما جعل الله للحيوان قوى للدفاع ما يهاجمها من المتالف . وجعل للانواع نظام الخلفية لما يضمحل من افرادها كي يدوم النوع حتى لا تفتنى الانواع بفناء افرادها ، فهذا ما اشعرنا به لسان حال الخليفة ، ثم إن لسان الوحي الالاهي أنبأنا بأن الله لا يحب الفساد في الارض ، قال تعالى « ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها » أي بعد أن أصلح الله خلقها ، وانه يحب الاصلاح فيها لقوله تعالى « واذا تولي سعى في الارض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد » ، وقال « فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا أرحامكم اولئك الذين لعنهم الله » . ولولا أن جعل الله حظ اصلاح الارض حظا عظيما لما امتن على الصالحين من عبادته في مختلف العصور بأنه أنالهم سيادة هذا العالم قال تعالى « واذا قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم انبياء وجعلكم ملوكا » - وقال « ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادي الصالحون » - وقال لهذه الامة « وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم » .

هذه مقدمات نصل بها الى الغرض . ان المجتمع البشري او الامة عبارة عن مجموعة من الناس هي كل ملتئم من اجزاء هي الافراد ، فلا جرم كان اصلاح المجتمع متوقفا بادىء الامر على اصلاح الافراد ، فاذا صلحت حصل

من مجموعتها الصالحة مجتمع يسوده الصلاح ، ثم هو محتاج الى اسباب اخرى من الصلاح زائدة على اسباب صلاح الافراد، وتلك هني اسباب صلاح نواحي الهيئة الاجتماعية في احوال علاقات بعض افرادها ببعض، لان حالات التجمع تبعث عوارض جديدة لم تكن موجودة في احوال انفراد الافراد ، وقد تطفئ بقوتها الاجتماعية على ما تقف عليه الافراد من الكمالات فتحجبها أو تزيلها بالمرءة بحكم الاضطراب لمسايرة دواعي الاحوال الاجتماعية ، فلم يكن بد لشرعة الاصلاح من وضع قوانين زائدة على قوانين اصلاح الافراد .

لذلك نقسم هذا الكتاب قسمين قسم باحث عن اصول اصلاح الفرد الذي منه يلتئم المجتمع التام الكل من اجزائه ؛ وقسم باحث عن اصول اصلاح المجتمع من حيث انه مجتمع وكل ملتئم من اجزاء .



## القسم الاول

### في اصول اصلاح الأفراد

قال الحكيم « الانسان عقل تخدمه اعضاء » فاصلاح المخدم هو ملاك اصلاح خادمه .

فاصلاح عقل الانسان هو أساس اصلاح جميع خصاله ، ويجيء بعده الاشتغال باصلاح اعماله ، وعلى هذين الاصلاحين مدار قوانين المجتمع الاسلامي . وفي صحيح مسلم عن أبي عمرة الثقفي انه قال « قلت يا رسول الله قل لي في الاسلام قولاً لا أسأل عنه احداً غيرك - قال : قل آمنت بالله ثم استقم » فجمع له في قوله قل آمنت بالله معاني صلاح الاعتقاد . وفي قوله استقم معاني صلاح العمل .

ثم إن هذا التقسيم الذي فرضناه انما هو في العلوم والتكاليف التي تدخل تحت سلطان الادراك البشري ، بحيث اذا وقع التردد فيها أو طلب الاستدلال عليها يمكن الانتهاء في الاستدلال عليها الى البراهين التي تقوم بها الحجة حتى اذا خفى المطلوب وارتقى الاستدلال فلا بد أن ينتهي الى دليل ضروري من حس أو عقل ، أعني في الامور التي يمكن بواسطة الحس أو بالبرهان التصديق بها أو التكذيب . أما ما لا يدخل تحت سلطان الادراك البشري ، وهو ما كان راجعاً الى عالم الغيب ، أي العوالم التي تجاوزت نظام عالم المادة وهي العوالم المرتبة نظمها على غير النظام الذي جعل عليه عالم هذه الحياة ، فما أعرض الشارع عن بيانه في هذا النوع يجب أن تقتدي به كما علمنا الله تعالى بقوله « ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي . وما أوتيتم من العلم الا قليلاً » وما اعطاه الشارع حظاً من بيان حقيقته يجب أن نتلقاها على قدر ما بينها الشارع دون زيادة ، كما قال مالك للذي سأله عن

قوله تعالى : الرحمن على العرش استوى ، (الاستواء معلوم والكيف غير معقول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة) . ولا يعد تلقينا اياها وتصديقنا بها متابعة للوهم ، اذ ليس للعقل في هذا النوع حكم حتى يجزم بأنها وهم ، لما علمت من أن الوهم لا يبين صادقه من باطله الا العقل ، وعلى هذا المنهاج سار الصحابة رضي الله عنهم فكانوا يقتصرون في ذلك على مقدار ما بلغهم . ويظهر أثر ذلك جليا فيما رواه البخاري أن عبد الله بن عمر حدث أن النبي صلى الله عليه وسلم وقف على قلب بدر الذي دفنت فيه قتلى المشركين . فقال : هل وجدتم ما وعد ربكم حقا . ثم قال : أنهم الآن يسمعون ما أقول . فذكر هذا لعائشة فقالت : انما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : انهم الآن ليعلمون أن الذي كنت أقول لهم هو الحق ، ثم قرأت قوله تعالى « انك لا تسمع الموتى » وقوله تعالى « وما أنت بمسمع من في القبور » . فاذا سمعنا ما رواه مالك في الموطأ وكتب الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : « من كان عنده مال لم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاعا أقرع (1) له زبيبتان (2) يطلبه حتى يمكنه فيطوقه (3) » ، يقول : أنا مالك انا كترك » ، صح لنا أن نعتقه كما هو ، لأن ذلك من تصرفات عالم تخالف حقائقه حقائق عالمتنا هذا . ومثله الحديث الصحيح : من اغضب شبرا من أرض طوقه من سبع أرضين يوم القيامة . ونلحق بهذا القسم أشياء اشتملت عليها الشريعة من غير عالم الغيب لم نهتد الى حقيقتها فنحن نتلقاها كما جاءت موقنين باشتمالها على مصالح لم تتضح لنا جاعلين يقيننا بذلك مستنتجا من استقراء جمهرة الاحكام في سائر الاحوال ، اذ نجد تلك الاحكام حقائق بينة ومصالح واضحة ولا يعد يقيننا ذلك وهما ، بل تقويضا .

## اصلاح الاعتقاد

كان الناس منذ النشأة قد جالت عقولهم بالبحث عن أسباب تكوينهم ، لان بحث العاقل عن علة وجوده أمر مرتكز في الفطرة — فلا جرم أن كان

(1) الاقرع الذي أبيض رأسه من شدة سبه حتى أن قشر رأسه يتطاير عنه

فيبقى أقرع .

(2) الزبيبتان نكتتان سوداوان فوق عنق الشجاع وهي علامة الحية الذكر .

(3) يطوقه بفتح الواو والضمير المنصوب عائد لمن : أى يجعل ذلك الشجاع فى طوق صاحب المال .



الاستدلال على وجود الصانع أمراً فطرياً ، وفي الحديث « أن النفس تحدث صاحبها ، فتقول من خلقتك ؟ فإذا قلت : خلقتني الله ، قالت : فمن خلق الله ؟ فإذا بلغت ذلك ، فليستعذ بالله من الشيطان » - يدل ذلك على أن البحث عن الخالق مركّز في الفطرة : بل قال الغزالي دلالة الاثر على المؤثر أمر مركّز في طبيعة الحيوان ، فلذلك تيسر الدابة إذا سمعت حركة السوط في الهواء . فالإنسان مسوق بفطرته الى التفكير في وجود نفسه ، ومنتقل الى التفكير في موجد حقيقته موجد من اسباب ومؤثرات ، ثم في موجد تلك الاسباب واسبابها واسباب كل ما يحويه هذا العالم من الموجودات اشخاصها وانواعها واجناسها السفلى والعالية . فهو منته لا محالة الى اليقين بواجب الوجود غير مصنوع . ومنته الى اليقين بوجوب كونه واحداً ؛ فذلك الاعتقاد المودع في الفطرة وهو الذي مثله القرآن بقوله تعالى « وإذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم الست بربكم قالوا بلى » . فالله الذي خلق الإنسان في أحسن تقويم قد أودع في فطرته قوة الفكر المصيب ، فإذا نشأ على الاعتقاد المصيب ارتاض عقله بقوانين الفكر المصيب ، وإذا نشأ على ضد ذلك سُخِرَ عقله لاتباع طرائق الخطأ في التفكير ، وقبول التعاليم الضالة ثم اختراع تعاليم أخرى الى أن تتراكم عليه الضلالات والخرافات . وقد جاء أول هدى منبهاً بوجود الخالق فتطابق الوجدان والارشاد . وقد دلت آيات القرآن على أن البشر آمنوا بالله منذ النشأة وبعض صفاته ، قال تعالى : « وأتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق اذ قربا قربانا فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر ، قال لاقتلنك قال انما يتقبل الله من المتقين ، لئن بسطت اإني يدك لتقتلني ما أنا بياسط يدي اليك لاقتلك اني أخاف الله رب العالمين ، اني أريد أن تبوء بأثمي وأثمك فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين » ففساد الاعتقاد طارئ على الناس وهو يتمثل في ثلاثة أحوال : الاشراك . والتعطيل . والخطأ في الصفات - وهذه الحالة تأخذ فساداً من الحالتين الاخرتين .

فأما الاشراك فهو أقرب الى الفطرة من التعطيل لأن فيه اعترافاً بضرورة وجود الصانع غير أنه يجعل الصانع متعددًا . وقد طرأ الاشراك لدواعٍ مجهولة التاريخ والصفة ، والمحقق أن الاشراك كان معتقداً للناس في عصر نوح قبل بعثته فقد عبد قوم نوح خمسة أصنام : وُدّاً ، وسُوعاً ، ويغوث ، ويعوق ، ونسراً ، والذي دعا الناس لعبادة الاصنام هو الغلو في تقدس المعتقدين « بفتح القاف » .

روى البخاري عن ابن عباس (وظاهره الرفع) انه قال : « كان ود وسواع ويعقوب ويعقوب ونسر رجالا صالحين من قوم نوح ، فلما هلكوا أوحى الشيطان الى قومهم أن انصبوا الى مجالسهم التي كانوا يجلسون اليها أنصابا (تمائيل) ، وسموها باسمائهم ، ففعلوا فلم تعبد ، حتى اذا هلك اولئك وتنسخ العلم عبت » . وحقا ان افراط المحبة يغري بتقديس اثر المحبوب .

وأما الخطأ في صفات الله تعالى فهو ما يعرض للعقائد الدينية التي صحت أصولها . وأهلها وإن كانوا قد آمنوا بوجود الله وتقديسه هم خلطوا ذلك باثبات صفات لله لا تناسب قدسيته ، كما قال الله تعالى « وما قدروا الله حق قدره » فهم يأخذون من الاشراك بنصيب ، اذ ليس الاشراك الا خطأ في أعظم صفة لله وهي الوجدانية ، ويأخذون من التعطيل بنصيب لان اثبات صفات لا تليق بالله تعالى يستلزم نفي اضدادها التي هي كمالات ، وان اثبات الاله متصف بغير صفات الاله بمنزلة نفي ذلك الموصوف ، كما قال أبو عمران الفاسي من فقهاء القيروان (1) للذي سأله : هل الكافر يعرف الله ؟ « رأيت لو لقيت رجلا فقلت له أتعرف أبا عمران الفاسي ؟ فقال أعرفه فقلت : صفة لي . فقال : هو رجل يبيع البقل والحنطة والزيت في سوق ابن هشام ويسكن (صبرة) ، (2) أكان يعرفني ؟ قال لا — قال : فلو لقيت آخر فقلت له : أتعرف الشيخ أبا عمران ؟ قال نعم ، قلت : صفة لي ، فقال : نعم ، رجل يدرس العلم ويفتي الناس ويسكن بقرب السماط ، أكان يعرفني ؟ قال نعم ، والاول ما كان يعرفني ، قال لا — قال الشيخ فكذلك الكافر اذا قال ان لمعبوده صاحبة او ولدا أو إنه جسم ، وعبد من هذه صفته فلم يعرف الله ولم يصفه بصفته ولم يقصد بعبادته الا من هذه صفته » .

لا شك أن الشرائع الالهية كلها جاءت بالصدق وتصدت لابطال الاشراك والتشنيع بحال أهله والامر بتوحيد الله وتنزيهه ، ولكن ما سبق الاسلام

(1) أبو عمران موسى بن عيسى الهواري الفاسي استوطن القيروان وصار من أكبر فقهاء المالكية بالقيروان توفي سنة 363

(2) اسم بلدة قرب القيروان .

منها كان بيانه موجزا فيما يجب لله من الصفات وما يستحيل وما يجوز ، فمن أجل ذلك عبدت بنو اسرائيل العجل ورسولهم بين ظهرانيهم « فقالوا هذا الهكم والله موسى » وجوزوا في كتابهم قصة أن يعقوب صارع الرب ليلة كاملة ، وهو لا يشعر أنه يصارع ربه حتى قال له في آخر المصارعة : لا يدعى اسمك يعقوب بل اسرائيل لانك جاهدت مع الله والناس وقدرت « 24 — 31 من اصحاح 32 تكوين » . ولكن الاسلام لا يضارعه دين من الاديان في شدة الاهتمام بتوضيح العقيدة وتحديد معانيها والحرص على تلقينها واقامة دلائلها ؛ وفي الصحيح عند ذكر الدجال : قال رسول الله ما من نبي الا اندره قومه الا أني أقول لكم فيه مقالا لم يقله نبيء لقومه الا إنه أعور عينه اليمنى وإن ربكم ليس بأعور » . وبذلك سلم المسلمون من نزغات الشرك والتعطيل وحقيقة التجسيم في سائر عصور الاسلام ، ولم يقع بينهم اختلاف في أصل العقيدة ، وانما اختلفوا اختلافات علمية في بعض المسائل التي لا تخرج عن حكم الايمان .

لقد كان شأن الاعتقاد أول ما اهتم به الاسلام ، فكان ابتداء الدعوة الى الايمان بالله الواحد ونبذ الاصنام وقد جعل ذلك مبنى الخير كله . قال الله تعالى بعد أن ذكر من يعمل الصالحات « ثم كان من الذين آمنوا » أي بعد أن كان من الذين آمنوا ، فحرف ثم هنا للارتقاء في الاخبار . وفي الحديث الصحيح : بني الاسلام على خمس شهادة أن لا اله الا الله الخ... والآيات والآثار كثيرة في ذلك ومن أجل ذلك سمي علماء الاسلام العلم الباحث عن العقيدة الاسلامية علم أصول الدين .

وان اعلان ما يجب على المؤمن اعتقاده من صفات الله تعالى هو تكملة لاصلاح الاعتقاد ، لان تصور الاله موصوفا بصفات غير كاملة يفيت المقصود من اثبات وجوده ووحديته ، لانه اذا كان موجودا ولم يكن كاملا كان وجوده قريبا من العدم ، فالحاجة الى تقرير ما يجب على المؤمن من معرفته مع اعتقاد عموم علمه وقدرته على ما يريد حاجة اكيدة .

وقد حاط الاسلام اصلاح العقيدة ودوام اصلاحها بأمرين عظيمين هما : التفصيل ، والتعليل ، فأما التفصيل فهو بأمر ثلاثة أولها بتعام الايضاح لسائر المسلمين وباعلان فضائح الضالين في العقيدة على اختلاف ضلالهم والاغلاظ

عليهم وبسد ذرائع الشرك واجتثاث عروقه ، ولذلك نهى عن اتخاذ التماثيل في البيوت وأكد النهي عن اتخاذ القبور مساجد ، وفي الحديث الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في مرضه « اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد (قال الراوي) يحذر ما صنعوا » .

وأما التعليل فذلك باستدعاء العقول الى الاستدلال على وجود الله ، وعلى صفاته التي دل عليها تزييه . وأعظم ذلك الاستدعاء الى النظر في النفس وهو أصل الحكمة .

فالقرآن يكرر الدعوة للنظر « قل انظروا ماذا في السموات والارض . وقال « وفي أنفسكم أفلا تبصرون » ومن يرغب عن ملة إبراهيم الا من سفه نفسه » . والآيات كثيرة لا يعسر العثور عليها عند كل مرور على القرآن ، وكذلك الآثار الصحيحة ولذلك قال علماؤنا ان أول الواجبات على المكلف معرفة الله تعالى . فقال الاستاذ أبو اسحق الاسفرائيني والباقلاني : أول واجب النظر المؤدي الى المعرفة . وزاد بعض العلماء فقال : الواجب هو الشك المؤدي الى النظر . وترتب على ذلك اختلاف علماء الكلام في صحة ايمان المقلد البحث في العقيدة وفيه تفصيل ليس هذا محله .

أكبر أصول عقيدة الاسلام وحدانية الله تعالى وأن جميع المخلوقات من أشرفها الى أدناها عبيده واثبات بعثة الرسل وانهم عبيده المكرمون . ولذلك كان الرسول صلى الله عليه وسلم يعلن أنه عبد الله ورسوله وإن الله متمزه عن الحلول في مخلوقاته ، وإن أشرف البشر يكون بمحل الخوف من الله تعالى « قل فمن يملك من الله شيئا إن أراد أن يهلك المسيح ابن مريم وأمه ومن في الارض جميعا » ، وقال في شأن الرسل « بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ومن يقل منهم اني اله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين » .

فهذه العقيدة التي قبلها العقول المستنيرة ولا تجافها الفلسفة الحقة ولا جلها كان المسلمون معصومين من الكفر . وعندي أنا نأخذ ذلك من قوله صلى الله عليه وسلم في خطبة حجة الوداع « إن الشيطان قد يئس أن يعبد في أرضكم هذه أبدا ولكن قد رضي أن يطاع فيما سوى ذلك مما تحقرون من أعمالكم » .

لا جرم ان العقيدة أساس التفكير ، وهي الفكرة الاولى للانسان فيما هو خارج عن حاجته ، فاذا ربي العقل على صحة الاعتقاد تنزه عن مخامرة الاوهام الضالة فشب على سبر الحقائق والمدركات الصحيحة فبنا عن الباطل ونهياً لقبول التعاليم الصالحة والعمل للحق .

وأن أمة ينشأ اعتقاد دينها على هذه الاصول تنشأ لا محالة على عزة النفس ، والاهتمام بالاعتماد على استجلاب الاشياء من أسبابها ، ورجاء الاعانة والبركة من الخالق ، وذلك يدرب على قوة الارادة والشعور بالرفعة عن التذليل والاوهام .

## اصلاح التفكير

فصلت مبحث اصلاح التفكير عن مبحث اصلاح الاعتقاد وان كانت العقيدة من التفكير ، لاني نظرت في هذا الى ما امتازت به العقيدة من كونها تفكيراً مقدساً ومختصاً بموضوع معين وهو وجود الله تعالى وصفاته وصفات رسله ، ومن كونها تفكيراً تتلقى مبادئه وأوائله بصورة التقليد والتسليم للرسول الموثوق بصدقه وينصح به فيما يأمر به ، ثم تقام الادلة عليها بعد تلقيها ، فتكون في ابتداء التلقي مثل ما يسمى في المنطق بالاصول الموضوعية ، وهي مقدمات مسلمة لحسن الظن بقائلها .

أما اصلاح التفكير المبحوث عنه هنا فهو التفكير فيما يرجع الى الشؤون في الحياة العاجلة والآجلة لتحصيل العلم بما يجب سلوكه للنجاح في الحياتين كي يسلم صاحبه من الوقوع في مهاوى الاغلاط في الحياة العاجلة وفي مهاوى الخسران في الحياة الآخرة ، وفي الحديث (ان العبد ليتكلم بالكلمة لا يتبين ما فيها يهوي بها الى النار) .

الانسان عقل تخدمه الاعضاء ولولا العقل لما كان الانسان الا بهيمة ضعيفة كما قال أبو الطيب :

لولا العقول لكان أدنى ضيغم أدنى الى شرف من الانسان

فاعماله جارية في الصلاح والفساد على حسب تفكيره ، وقد عبر عن التفكير في اصطلاح الشريعة بالقلب قال الله تعالى « ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب » . وفي الحديث الصحيح عن النعمان بن بشير رضي الله عنه

قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب» أراد بالقلب العقل سواء قلنا أن القلب هو محل العقل وهو ظاهر الآيات والآثار النبوية ونسب إلى مالك وإلى بعض الفلاسفة ورأيت نسبته لارسطو ، أم قلنا إن محل العقل هو الدماغ وهو قول الاطباء والفلاسفة ونسب إلى أبي حنيفة وأخذ من كلام مالك في كتاب الجراح (1) . والمراد بصلاح الجسد صلاح العمل فمثابة العقل للاعمال كمثابة قائد الجيش تجري أعمال جيشه على ما يريد فان أصاب انتصروا وإن أخطأ انهزموا .

بهذا نستدل على أن اصلاح التفكير من أهم ما قصده الشريعة الاسلامية في اقامة نظام الاجتماع من طريق صلاح الافراد . وبهذا نفهم وجه اهتمام القرآن باستدعاء العقول للنظر والتذكر والتعقل والعلم والاعتبار وإن ذلك جرى على هذا المقصد فانبأنا عن استقراء اهتمامه والافصاح عنه بكلام رسوله .

إن الذهول عن الحقائق والخطأ في ادراكها من أكبر المصائب في العاجل والآجل لأنه يقع صاحبه في مهواة الضلالة من حيث يتطلب الهدى والنجاة . أو يضيع عليه مدة من نفيس عمره حتى يفيق من ضلاله ، وذلك أشد ممن يرمي بنفسه في أودية الضلالة عن عمد وقصد لأن هذا الأخير معرض إلى الاقلاق وإلى الاقتصاد فيما هو بصده بخلاف الاول . وفي الحديث إن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بقبرين فقال «انهما ليعذبان وما يعذبان في كبير» أي في أمر لا

(1) لا ينبغي التردد في أن مقر العقل هو الدماغ ، وقد عند الفقهاء من جراح الرأس ما يذهب العقل ، ولكن الدماغ لما كان يستقى سبب العقل من القلب لأنه يفيض الدم إلى الدماغ أسند العقل إليه وشاع ذلك في اللسان . والقرآن والحديث جاءا على المتعارف عند العرب ، قال زهير - لسان الفتى نصف ونصف فؤاده - فالمراد من قوله في الحديث «إذا صلحت» أي إذا صلح المتأثر بها أو الحال فيها أو العقل ، إذ ليس المراد هنا صلاح مزاج القلب بانتظام ضرباته ونفضه وفساده بضد ذلك ، ولا بصلاح الجسد استقامة المزاج ولا بفساده ضد ذلك المعبر عنهما بالكون والفساد ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبعث طبيب أجساد ولكنه بعث طبيب أرواح ، ولأن سياق الحديث يسأقه يعين هذا المعنى لأن أول الحديث (إن الحلال بين والحرام بين الخ) .

يكبر تركه ، وفي خطبة حجة الوداع (ان الشيطان قد يشن أن يعبد في أرضكم هذه ولكنه قد رضي أن يطاع فيما دون ذلك مما تحقرون من أعمالكم) وقد قال الحكيم يون اليوناني (ان طريق جهنم سهل جدا بحيث يدخلها المرء وهو ناعس العين) .

ان للتفكير درجات متصاعدة تصاعدا مناسبا لمقادير افهام المفكرين ومقادير احتياجهم الى التفكير ، وفي الناس عالم ومتعلم وعامي وفي كل صنف من هؤلاء مراتب متفاوتة في وصفه .

وجماع القول فيها أن كل فرد مأمور بصحة التفكير في دائرة ما يحتاجه من الاعمال فكيرا يعصمه من الوقوع في مهاوي الاخطاء سواء كان ذلك فيما يصدر عنه من الاعمال على اختلافها ، ابتداء من أعمال الملك الى أعمال حملة الامتعة واضرابهم من أهل الاعمال الضعيفة ، أم كان فيما يتلقاه من التسيير الذي يسيره به من له حق تسييره كذلك ، فالمقدار الذي يستطيعه من التفكير يجب عليه تصحيح تفكيره فيه ، والمقدار الذي لا يستطيعه يجب عليه تطلب الاعانة فيه بمن يبلغه الى الحق الصحيح فيه من أهل الارشاد في ذلك الباب ، قال الله تعالى « فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون » فاذا سلك المسلمون هذا السبيل الذي دلت عليه الآية أصبح تفكيرهم سالما وعلمهم كاملا لانك تجد كل أحد مشتملا على حالتين من التفكير ، حال الاستقلال بالفكر فيما يبلغ اليه فكره ، وحال التلقي والاسترشاد فيما يتجاوز حد تفكيره .

استقرت نواحي اصلاح التفكير الواردة في الاسلام استقراء عاجلا فانتهت الى ثمان نواح من أصول نجاح المرء والجماعة في المجتمع هي : تلقي العقيدة ، وتلقي الشريعة ، والعبادة ، وتحصيل النجاة في الخالتين ، والحزم ، والمعاملة ، والاحوال العامة ، ومصادقة الحق في المعلومات .

(التفكير في تلقي العقيدة) : العقيدة هي أصل الاسلام ، فالدعاء الى تصحيح التفكير فيها تأصيل للتفكير عند المسلم في أول تلقيه للاسلام ، وقد عاب القرآن عقائد الضالين من المشركين وغيرهم باقامة الحجة عليهم وبإظهار ما في مطاوى عقائدهم من أفن الرأي واضطراب الحجة .

ولذلك تحداهم بطلب الحجة فقال « قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين -- قل هاتوا برهانكم هذا ذكر من معي وذكر من قبلي بل أكثرهم لا يعلمون

الحق فهم معرضون . - وقال - هل عندكم من سلطان بهذا أتقولون على الله ما لا تعلمون - ومن اضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله - ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير » ونحو هذا من آيات كثيرة .

وأوقفهم على اضطراب عقائدهم ومناقضات آرائهم ، فقال « والذين تدعون من دونه لا يخلقون شيئا وهم يخلقون أموات غير أحياء - أفمن يهدي الى الحق أحق أن يتبع أمن لا يهدي إلا أن يهدى فما لكم كيف تحكمون - أتعبدون ما تنعثون - أفأريت من اتخذ آلها هو وأضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة فمن يهديه من بعد الله أفلا تذكرون - وما كان معه من اله إذا لذهب كل اله بما خلق ولعل بعضهم على بعض سبحان الله عما يصفون - لو كان فيها آلهة الا الله لفسدنا » .

فهذا مسلك دعوتهم الى البرهان ، ثم إنه نعى عليهم التقليد فقال : بل قالوا انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مهتدون وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من رسول الا قال مترفوها (1) انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون ، قل أو لو جئتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم - وقال في ذم أهل مدين - قالوا يا شعيب أصلواتك تأمرك أن نترك ما يعبد آباؤنا .

وقال في تغليب أهل الكتاب : وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل انتم بشر ممن خلق - وقال في دعوى النصراني ابننا لله تعالى : « لو أراد الله أن يتخذ ولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء » .

فاظهر تناقض قولهم لان قولهم اتخذ الله ولدا يدل على أنه لم يكن له ولد وان الولد من صنعه وفعله ، فما بعثه على اتخاذه الا الحاجة اليه ، فاذا كانت الحاجة الى ذلك هي الداعية ، فاصطفاه من يشاء من خلقه يحصل منه ما يقصد له الولد ، فما هذا الولد الا ممن اصطفاه الله ، فدلهم على نقائص عقيدتهم ثم

---

(1) المترفون الجبابرة مشتق من الترف وهو النعمة المستمرة لانهم باستمرار النعم عليهم نسوا واجبههم فتجبروا فسموا المترفين .



الزهم الاعتراف بان المسيح مصطفى لله بطريق القول بموجب نقائصهم ، وهذا فيما أرى أعجب أنواع الاستدلال ، وأفضح ما يفضح به المقال (1) .

ثم ان الاسلام لم يسلك بالمسلمين في دعوته مسلك الأمر الملجئ بل دعاهم الى صحة الاعتقاد ، والى دليله فكره اليهم طريقة المخطئين بقوله في فاتحة الكتاب : اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين (2) . فهذا مقام التحلية والتخلي ، ثم أنه نبه عقول المسلمين الى الدلائل بصفة تخالف صفة تنبيه المعاندين اذ ساق لهم الادلة مساقها للمسترشد المستهدي كقوله تعالى « ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار آيات لاولي الاباب الذين يذكرون الله قياما وقعودا . الآيات — وقوله : ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر الى قوله آيات لقوم يعقلون » .

ومن أجل ما قارن به القرآن العقائد الحققة من الادلة ، وما قارن به العقائد الباطلة من الردود ، وما فهمه المسلمون من مقصده في ذلك ، حدث بين علماء الامة في القرن الثاني الخلاف في صحة ايمان المقلد البحث وعن الاشعري لا يصح ايمان المقلد وأدلة الفريقين مثبتة في مواضعها ، وليس من غرضنا الآن الا معرفة ما للتفكير في العقيدة من الحظ الاوفر في نظر الاسلام .

التفكير في تلقي الشريعة : صراحة القرآن والسنة في الامر بالتفكير في تلقي الشريعة لا تبلغ مبلغ ما لها في الدعوة الى التفكير في العقيدة . ووجه ذلك أن دلائل الامور الاعتقادية أدخل في الفطرة وأوضح في الدلالة فكانت دعوة عامة الامة اليها متيسرة ، بخلاف دلائل التشريع فانها تخالف دلائل الاعتقاد من ثلاثة وجوه : الاول أنها أخفى دلالة وأدق مسلكا الى الفطرة ، فلا تتأهل لادراكها جميع العقول . الثاني أن المقصد من مخاطبة

---

(1) نبه على غلطهم بقوله اتخذ لان الولد لا يتخذ فمن مادة اتخذ يفهم كل عربي أن ذلك اصطناع والاصطناع يرادف الاصطفاء يقولون فلان صنيعه فلان أي مختاره وربى نعمته وشأن الولد أن يتولد ولا يتخذ .

(2) الذين أنعمت عليهم المؤمنون من اتباع الرسل ، والمغضوب عليهم اليهود ، والضالون النصارى .

الامة بالشرية وامثالهم اليها أن يكون عملهم بها كاملة ، وهذا المقصد لا يناسبه وضع الشريعة للاستدلال بالنسبة لعموم الامة .

الثالث أن المخاطبين بالشرية هم الذين استجابوا للايمان وصدقوا الرسل (1) فالاستغناء معهم عن التصدي للاقناع أدل على الثقة بايمانهم والشهادة لهم بالاخلاص فيه قال تعالى : « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما » فجعل انتقاء الحرج من أحكام الرسل غاية لحصول ايمانهم ، وتشريعه الذي يبلغه اليهم هو من احكامه ، فدلنا هذا على أن الطريق الموصل الى ايمانهم طريق استدلال ، والطريق المسايز لهم بعد ايمانهم طريق تسليم وامثال .

وأنا أشبه المقام الاول بمقام صاحب المطلوب في المنطق حين يضع مطلوبه في مقدمتي شكل من القياس .

وأشبه المقام الثاني بمقام صاحب الاصول الموضوعه ، وهي القضايا المأخوذة على وجه التسليم لحسن الظن بقائلها ، فتصحيح التفكير في تلقي الشريعة من جهة الرسل هو بتحقيق صدور ذلك التشريع منه ، وذلك بالبحث عن صحيح الآثار وعدالة الرواة ، ولذلك جاء في الاحاديث « ان كذبا علي ليس ككذب على أحد — من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار — نضر الله أمرا سمع مقالتي فوعاها فأذاها كما سمعها — بحسب المرء من الكذب أن يحدث بكل ما سمع » .

وأما تصحيح التفكير من غير الرسل ، فذلك كتلقي المستفتي من المفتي والمقلد (بالكسر) من المقلد (بالفتح) فهو راجع الى التلقي من الرسل يضرب بشبه لكنه لا يصل الحد الذي وجب للرسل ، لان الرسل معصوم تبليغا وقضاء ، ولكن الامثال لائمة الشريعة من شعار المؤمنين ، قال الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسل وأولي الامر منكم » وقد فسر العلماء أولي الامر بأنهم ولاية الامور والعلماء أي كل فريق في ميدان نظره الذي خوله الدين إياه .

---

(1) لان الصحيح والذي لا ينبغي الالتفات الى غيره هو أن الكفار ليسوا مخاطبين بفروع الشريعة ولكنهم يمتنعون من الفساد في التصرفات .

على أن الاسلام لم يغمض عن أدلة الاحكام عينا ، ولا ترك خبيلها على غاريتها تجتنب به ترددا ومينا ، ولكنه كثرها في ايماء خطابه للعامة تحت ستار الاشارة والتلويح ، وأبرزها في أقوال المشرع وأفعاله لدى الخاصة بوجه صريح ، لذلك ترى القرآن قد أعرض عن ابداء التفرقة بين حكمي البيع والربا ، في مقام خطاب العامة اعراض الأمر المطاع فقال : « ذلك بأنهم قالوا انما البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربا فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره الى الله ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » .

ثم تراه قد أومأ الى التعليل في تحريم الخمر والميسر بقوله : « انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة » وأومأ الى التعليل في مشروعية القصاص فقال « ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف في القتل » وقال « ولكم في القصاص حياة يا أولي الالباب » .

فنشعر من ذلك بأن القرآن انما يتنازل الى بيان علة الحكم في الاحكام التي كان التشريع فيها بحكم غير معهود ، وكان فيه نزع للنفوس عن داعية هوى قديم استثناسا لنفوس المخاطبين واستنزالا لطاثرها كما في تحريم الخمر وابطال الثأر فقد كان حال العرب في التعلق بهما عظيما .

أما أقوال الرسول وأفعاله في خاصة أصحابه فما كانت لتخلو عن ايضاح العلة والحكمة ، مثاله ما وقع في مجلس نهى فيه رسول الله عن بيع الثمرة قبل بدو صلاحها وقال : « رأيت ان منع الله الثمرة فبم يأخذ أحدكم مال أخيه » .

وبعد فما لنا ولهذا ، فان حجتنا في هذا الباب هو ما فهمه علماء الاسلام من عهد الصحابة فما بعده الذين لا تجري أعمالهم الا على ما رسم لهم الدين فانا نرى جميع تصرفاتهم في تلقي الدين جارية على اعتبار أحكام الشريعة معللة ومنوطة بحكم ترجع الى جكب المصالح ودرء المفاصد ، فان بحثنا عليها وأطلعنا فذاك ، والا سمينا الحكم تعبديا أى لم نطلع على حكمته ، ولذلك لم يختلف علماء الاسلام في اثبات القياس الا من لا يعتد بخلافه فيه . وباعتبار الاحكام معللة أفصح الاثمة .

وأما ما يوجد من صورة الاختلاف بين علماء الامة في أن أحكام الله هل تعلل أولاً فهو خلاف في تردد لفظ التعليل بين مسميين : التعليل بمعنى حصول الفائدة للفاعل ، والتعليل بمعنى وضع العلة في تضاعيف الحكم ، وهذا الثاني هو الذي نشبته لأفعال الله تعالى وقد دلت عليه لامات التعليل الداخلة عقب بيان الأحكام في القرآن . هذا مقام المجتهدين فقهاء الامة في التفكير في تلقي الشريعة ، وأما مقام المقلدين المتفاوتين في درجات التقليد فذلك بتوحي استفتاء تقليد عالم عرف بالاهلية لذلك ممن شهد له علماء الامة باصالة الاجتهاد ومن انتصب للفتوى ، فاقبل على الاخذ عنه حذاق المتفقيين واهتم الناس باستفتاءه .

وأما التفكير في العبادة فهو بتعليم المسلمين أن العبادات كلها تعود عليهم بالخير عاجلاً وأجلاً ، ولا تعود على المعبود بنفع ولا ضرر ، قال الله تعالى « وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون » وقال في الهدايا في الحج « والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير فاذكروا اسم الله عليها صواف فاذا وجبت جنوبها فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر كذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم » .

فلم يبق أحد من العرب غير فاهم حكمة مشروعية الهدى في الحج وذلك ما لم يكن معلوما لهم من قبل ، اذ كان هم المقرب هدياً أو قرباناً أن يلطخ بدم الذبيحة موقع الذبح ، فكانوا اذا قربوا للعزى لطحوا بدمائها (الغيب) (1)

فأين هذا التفقيه من تصور الامم السالفة أن الله يسر برائحة شواء القرابين ، ففي سفر الخروج في قربان التقديس الاصحاح 94 « فتذبح الكبش وتأخذ دمه وتقرشه على المذبح من كل ناحية وتقطع الكبش الى قطعه وتغسل جوفه وأكارعه وتجعلها فوق قطعه وعلى رأسه وتوقد كل الكبش على المذبح هو محرقة للرب ورائحة سرور وقود هو للرب » ومثله في سفر اللاويين في الاصحاح 1 في قربان الخطيئة ، وكذلك كان اليونان في التقرب لآلهتهم

(1) الغيب بغينين معجمتين نصب من حجر حول العزى كانوا يذبحون عليه قرابينهم وكان عند اللات غيب أيضاً .

كما ذكره هوميروس في النشيد الاول من الالياذة (بترجمة العلامة سليمان البستاني) (1) .

والذابح الذبح أعلى رأسه وكسدا من بعد تجربده أفضاخه عزلا  
بالشحم غشى حواشيها وأتبعها الأحشاء دامية من فوقها وشلا  
فاضهرم الشيخ خشبانا مقطعة والخمر صب عليها والصلبا اشتعلا  
حتى اذا ذابت الاحشاء واجتمعوا باقي الحشا اقتسموا اللحم الذي فضلا  
ظلوا نهارهم ييغون بالنغم السشادي تقبل رب منهم انتفلا

وفي شأن الصلاة قال الله تعالى « ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر -  
وقال في الصوم - « وأن تصوموا خير لكم - وفي الحج - ليشهدوا منافع لهم » .  
وفي حديث الموطأ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا قائما في الشمس  
فقال ما بال هذا قالوا نذر ألا يتكلم ولا يستظل ولا يجلس وإن يصوم فقال  
مروه فيتكلم وليستظل وليجلس وليتم صومه . فأمره بأن تمام ما فيه تزكية للنفس  
ونهاه عما عداه مما هو عبث .

التفكير لتحصيل النجاة في الحياة الآخرة لم يجعل الاسلام سعادة  
المرة في الحياة الآخرة منوطة بالبخت أو بقبيلة أو نسبة أو عصر أو بلد ، وإنما  
ناطها بمقدار ما يقدمه المسلم في حياته الدنيا من الاعمال الصالحة قلبا وبدنا ،  
ولذلك قيل الدنيا مطية الآخرة ، وقال الله تعالى « ذلك بما قدمت يداك وأن الله  
ليس بظلام للعبيد » وقال « فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة  
شرا يره » وقال « ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون » وإن ليس للانسان الا ما  
سعى وأن سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الاوفى » وقال « سارعوا الى مغفرة  
من ربكم وجنة عرضها السموات والارض أعدت للمتقين » .

فمدار أمر النجاة على التقوى ولذلك تكرر الترخيب في التقوى في  
القرآن ، قال أبو بكر بن العربي لم يتكرر لفظ في القرآن مثلما تكرر  
لفظ التقوى ، وقد بين الغزالي في الاحياء الفرق بين مقام الرجاء ومقام الطمع ،  
وقد كانت ملاحظة هذا المعنى من أكبر أسباب فلاح المسلمين الاولين حتى

---

(1) ترجمة الياذة هو ميروس الى العربية للشيخ سليمان البستاني طبع  
بمطبعة الهلال بمصر سنة 1904 .

إذا احترقوا الكلام ، وتعلقوا بالآوهام ، وتطلبوا المسببات من غير أسبابها ، وأنوا البيوت من ظهورها لا من أبوابها ، صاروا الى ما ترى ، وحق عليهم معنى البيت الذي به المثل جرى :

ترجو النجاة ولم تسلك مسالكها ان السفينة لا تجري على اليبس (1)

«الحزم» إن الاخذ بالحزم ناحية من نواحي التفكير الصحيح لانه يقي المرء الوقوع في الارزاء التي قد يتعسر دفعها أو يضيع في دفعها وقت ثمين ، فالحزم ملاك النجاح ، والحزم نوع ضعيف من سوء الظن لكنه لا يرتب عليه صاحبه معاملة المظنون به على حسب ما ظن به بل يرتب عليه الحذر مما عسى أن يأتيه المظنون به ، ولذلك قال عباس ابن الاحنف (والحزم سوء الظن بالناس) وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه « لست بخب وبخب والخب لا يخذعني » فهو من غير الكثير من الظن المنهى عنه بقوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم » .

وفي الحديث الصحيح «لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين والسعيد من وعظ بغيره» فأسند حكم النفس الى المؤمن ليشير الى أن وصف الايمان لا يقتضي اهمال الحذر فلذلك لم يحسن منه أن يقع في ضرر مرة ثانية بعد أن وقع في نظيرها ابتداء ، وفوق هذه المرتبة مرتبة السعيد وهو الذي يوعظ بغيره أي يتعلم من مصائب الناس الحذر من أمثالها فيقيس الآتي على الماضي وهو معنى الحزم ، وقد حذر الله المؤمنين في الحرب فقال : « وخذلوا حذركم » .

التفكير في المعاملة ينبنى التفكير في المعاملة بين الناس على الشعور بما لاجله احتاج المرء الى المعاملة مع الناس ، وعلى الانصاف من النفس ، وقد أشار الى الاول قوله تعالى « وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا » فاذا كانت الحكمة من تكوين القبائل والشعوب حصول التعارف وجب أن يسعى الانسان الى ما به يدوم التعارف وسيجيء ذلك في تفاصيل نظم الجامعة الاسلامية ، وأشار الى الثاني قول النبي صلى الله عليه وسلم « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لآخيه ما يحب لنفسه » أي لا يكون مؤمنا كاملا اذا لم يبلغ هذه الغاية. فنفسى الايمان هنا بمعنى نقى الكامل من نوعه على طريقة المبالغة .

---

(1) ينسب هذا البيت للمرأة الصالحة العابدة رابعة العدوية .

التفكير في الاحوال العامة للعالم وهذا من أهم مواقف التفكير الصحيح ، لان تصور الحالة العامة على خلاف ما هي عليه يقع في مصائب ذاتية بالنسبة الى تصرف المرء في ذاته ، وفي مصائب متجاوزة للجماعة أو للبلد أو للامة ، بالنسبة الى ما يتصرف فيه المفكر من شؤون الناس من ملك أو وزير أو قائد جيش أو سفير ، فالمصائب الذاتية مثل الجهل بقيم السلع في بلدان العالم ، وبالرغبة في بعض السلع دون بعض وهذا مما يعرض التاجر للخسارة في الاقتناء أو في البيع ، ومثل الجهل بأخلاق بعض الامم أو بأحوال بعض البلاد ، من أحوال جوها والوصول اليها فهذا يقع المسافرين في أضرار جمة . والمصائب المتجاوزة بالنسبة للتصرف في احوال من لنظر المتصرف واضحة بينة . وكذلك الاعتاظ بأحوال الامم الغابرة لتجنب أسباب الهلاك وهي فائدة التاريخ والآثار قال تعالى « أفلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كانت عاقبة الذين كانوا من قبلهم كانوا هم أشد منهم قُوَّةً واثاراً في الارض » وقال « فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا ان في ذلك لآية لقوم يعلمون » وقال « وما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم » ولأجل هذا التفكير وعائدته على الامة أكثر الله تعالى في كتابه قصص الاولين ومواضع العبرة بهم قال تعالى « ذلك من أنباء القرى نقصه عليك منها قائم وحصيد وما ظلمناهم ولكن ظلموا أنفسهم » .

التفكير في مصادفة الحقيقة في العلوم المعلومات الحاصلة للمسلمين منها معلومات شرعية ذات فروع كثيرة ، ومنها معلومات عقلية وأدبية ، ومنها معلومات فنية وصناعية ، والاهم باصلاح التفكير والمقدم في نظر الشرع هو العلوم الشرعية بأقسامها الراجعة الى ما فيه صلاح الامة ، وهذا الصنف قد دعت الشريعة الى التهمم به دعاء حثيثاً بأقوال وتحريضات تتجاوز العد ترجع الى الامر بتوخي الصواب فيه ، ذلك لان أكبر أسباب الخلل والضلال في العلم تنجر من محاولة ارغام الحق والعلم على أن يكون وفق هوى ذي الهوى وعلى حسب شهوته ، وأكبر أسباب النجاح والهدى جعل الحق والعلم راقداً في القول والعمل وان خالف المشتبهى ، فان العلم الصحيح عبارة عن اظهار الحقائق في صورة جامعة لها ، وتسهيل ادراكها لمريده بما يمكن من السير في المزاولة ، والاقتصاد في الوقت ، ولذلك قال الله تعالى « ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله » فالهوى هو ما يشتهي المرء ان يكون بقطع النظر عن مصادفته الصواب والحق ،

وهو المذموم ، فاذا وافق الهوى سبيل الله وهو الحق سمي ذلك الهوى توفيقا وشرح صدر ، وتيسيرا ، وهو صفة الكاملين اذ يصادف مشتهاهم الحق لانهم تلبسوا بالحق حتى صار لهم جبلة قال عمر « حتى رأيت أن الله قد شرح لذلك صدر أبي بكر فعلمت أنه الحق » .

وانني قد وجدت السبيل المذموم في العلم راجعا الى التكلف ، وترك الجادة ، واتباع بنيات الطريق ، وتعسف السبل المنحرفة . وأن ملاك الصواب هو ترك التكلف ، ولذلك أرى ملاك آداب العلم قوله تعالى « وما أنا من المتكلفين » .

لقد دعت الشريعة الى التفقه في الدين أى الفهم في دقائقه كما يؤذن به لفظ الفقه في مصطلح اللغة قال الله تعالى « فلولاً نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين » . واقصى مراتب الفقه مرتبة الاجتهاد وهو محضوض عليه في الاسلام لمن تأهل له ، وقد جعله أئمة الاصول داخلا في عموم قوله تعالى « فاتقوا الله ما استطعتم » لان التقوى هي العمل بالدين ون جمليتها ابلاغه اذا كان المرء أهلا للتبليغ ، فعموم قوله ما استطعتم راجع الى أحوال التقوى ، وفي الحديث « من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين » وفي الحديث « من اجتهد وأصاب فله أجران ومن اجتهد وأخطأ فله أجر واحد » .

ودون تلك المرتبة مرتبة التقليد وهي جديرة بأن تسمى التفقه أى تلقى الفقه وذلك بطريق الاخذ عن الفقهاء وقد اوصى الاسلام المسلمين بأن يتوخوا من يأخذون عنه قال الله تعالى « ولو رددوه الى الرسول وإلى أولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم » وقال « فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون » . وحذر الرسول عليه السلام من اتباع من ليس بأهل ، ففي حديث الموطأ وصحيح البخاري عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « ان الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من العباد ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى اذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء جهالا فافتنوا بغير علم فضلوا وأضلوا » . أما المعلومات العقلية والادبية فما كان منها له اتصال بالعلوم الشرعية من حيث تحتاج الامة اليه في تقويم ما جاء الاسلام لاجله فله من حكم الحض عليه والتحذير من الغلط فيه ما تأخذه الوسيلة من حكم المقصد ، وقد قال الله تعالى : « ولا تَقَفْ ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا » ، وما كان منها بعيدا عن ذلك فهو والمعلومات الفنية والصناعية لم يتصد الاسلام للحث على الاتقان فيها لان داعي



المراء الى الاتقان فيها باعث من النفس لان الخطأ فيها يفيت على المراء الانتفاع بما قصده منها ، وقد قال الله فيما يعم ذلك وغيره من العلوم «أهل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون» والمراد نفسي السوائية في الفضيلة والنجاح ، فالعالم يعصمه علمه من مصائب يقع فيها الجاهل في كل غرض . هذا ما عن لي من النواحي التي دعا الاسلام الى صحة التفكير فيها ، وانها لمن أهم النواحي وأجمعها ، وما عسى أن أكون قد ذهلت عنه فبصر المطالع لهذا المقدار في مثله حديد ، وزمام تسخير يده لا يحوجه الى ارتياض جديد ، وانك لتوقن بأن أمة يزجي بها دينها الى صحة التفكير في كل النواحي العارضة في الحياة العقلية والعلمية لهي جدية بما نالته من سيادة العالم أيام كانت أخلاقها الدينية غير مشوبة بخليط الخطأ في فهمه حق فهمه ، ولتوقن بأن تراجعها الفقهري ، له مزيد اتصال بنبذ هذا الاصل عندهم الى الورا .

## صلاح العمل

أعمال العاملين تجري على حسب معتقداتهم وأفكارهم ، فعجدير بمن صلحت عقائده وأفكاره أن تصدر عنه الاعمال الصالحة ، ولذلك كان أسلوب الاسلام في الامر بالاعمال الصالحة والنهي عن اضدادها أن يتبدىء باصلاح العقيدة . دل على ذلك قوله تعالى « وهديناه النجدين فلا اقتحم العقبة وما أدراك ما العقبة فك رقبة أو اطعام في يوم ذي مسغبة يتيما ذا مقربة أو مسكينا ذا متربة ثم كان من الذين آمنوا » فان حرف ثم ههنا لترتيب الرتبة في الاخبار الدال على أنه عجدير بالتقديم أي بعد كونه من الذين آمنوا (1) وفي الحديث عن معاذ ابن جبل قال بعثني رسول الله الى اليمن فقال انك تأتي قوما من أهل الكتاب (2) فادعهم الى شهادة لا اله الا الله وانني رسول الله فان هم أطاعوا لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة الى آخر الحديث . وفي حديث مسلم أن أبا عمرة الثقفي قال قلت يا رسول الله قل لي في الاسلام قولاً لا أسأل عنه أحدا غيرك قال « قل آمنت بالله ثم استقم » فاصلاح العمل هو الاستقامة ، كما أن اصلاح التفكير هو ما رمز اليه بقوله « آمنت بالله » .

(1) هذا استعمال لحرف ثم ويسمى بالترتيب الرتبي وهو موجود بكثرة .

(2) هم أهل اليمن لان منهم النصارى مثل أهل نجران .

وأدلة القرآن والسنة طافحة بالامر باحسان العمل وبيان الاعمال الصالحة وبالوعد على الامتثال والوعيد على الاقتحام .

وقد استقام السلف الصالح على ذلك زمانا لا يثبطهم تعلل ، ولا يضل بهم تأول ، الى أن نبعت في الاسلام فتنة الجبرية فجاءت الاخطا ، وزلت الخطا ، واضطربت العامة ولو ترك القطا (1) .

وقد كان حقيقا بي أن أتعرض الى الخطا الذي اعترى الامة من تصور حقيقة مصدر الاعمال عن أصحابها في أثناء مقال أصلاح التفكير لانه به عليق ولكنني عدلت عن ذلك اذ رايت لهذه المسألة مزيد تعلق بأصلاح الاعمال فاخترتها هنا .

إن هذا الخطأ في حقيقة مصدر الاعمال عن أصحابها من الاخطاء القديمة التي عرضت لاهل الاديان في غابر الزمان وسرت أيضا الى المسلمين وذلك هو الخطأ في حقيقة ترتب الثواب والعقاب . عن حال أهل الدين في امتثالهم لاوامره واجتنابهم لنواهيه ، وقد نشأ ذلك عن الخلط بين حقيقة ادارة الله في التكوين وحقيقة ارادته في التشريع . وهذا الخطأ نشأ للبشر من شبهتين احدهما عقلية وهي محاولة تحكيم العقل في تعلق ارادة الله بإيجاد الاشياء وبأحوال الاشياء ، والاخرى نقلية وهي تلقف النصوص الواردة في الكتب المقدسة الدالة على عموم قدرة الله وارادته وعلمه والنظر في تلك النصوص نظرة حمقاء . فمن هاته الشبهتين تشعبت شعب أهل الملل في أعمال البشر وفي الجزاء عليها . ومرجع هذه الشعب الى ثلاثة مبادئ .

الاول مبدأ الجبر وهو مبدأ الذين أخذوا بعض الادلة العقلية والنقلية المشتبهة على عموم ارادة الله وقدرته فحملوها على ظواهرها وإطلاقها وقطعوا النظر عما يعارضها فجعلوا أفعال العباد كلها مخلوقة لله تعالى مباشرة وأنها بقضائه وأن الانسان مجبور على ما يصدر منه . ولذلك أبطلوا أدلة الجزاء على الاعمال السيئة وجعلوا الثواب فضلا من الله وأبطلوا العقاب وهذا مذهب جهم ابن صفوان (2) ومن تابعه من المسلمين وهو مذهب قديم لبعض الفلاسفة ، وقد كان سقراط ممن يقول بالقضاء والقدر .

(1) جزء من مثل عربي « لو ترك القطا لنام » .

(2) هو جهم بن صفوان الترمذى وكان ظهور مذهبه أواخر الدولة الاموية .

المبدأ الثاني مبدأ الاختيار المحض وهو مبدأ الذين نفوا القضاء والقدر وقالوا كل فعل يفعل الانسان فهو أنف أى جديد وجعلوا أفعال العباد مخلوقة لهم وليس لله تعالى عليها قدرة ولا له قضاء وقدر في ذلك تنزيها له عن تقدير الفساد وعن اقراره مع علمه به وهؤلاء يسمون عند المسلمين بالقدرية (بفتح القاف والذال) نسبة الى القدر. لانهم أول من تكلم في طلب تحقيق معنى القدر بعد أن كان الرسول نهى عن البحث في سر القدر، وهم لا يثبتون القدر كما قد يتوهم من نسبتهم بقدرية .

ولم يحك علماءنا عنهم شيئا في مذهبهم في علم الله تعالى وأظن أنهم لم يكونوا يثبتون له عموم العلم فلذلك أغلظ سلف الامة في الانكار عليهم حتى قالوا القدرية مجوس هذه الامة .

وأول من قال بهذا القول في الاسلام معبد الجهني (1) وتابعه عليه صاحبه غيلان الدمشقي (2) وهؤلاء اعملوا أدلة الثواب والعقاب ، وقد كان أبيقور اليوناني الحكيم (3) ينكر القضاء والقدر أدبا مع الله تعالى

فلذلك حاشا الله عن أن يخاف أفعال العباد والفلاسفة معظمهم لا يقول بتعلق علم الله بالجزئيات فانكار القضاء والقدر هين عليهم .

المبدأ الثالث مبدأ التوسط بين الجبر والاختيار والجمع بين الادلة وتنزيل كل في موضعه ، وهذا قول جمهور علماء الاسلام .

---

(1) هو معبد بن عبد الله بن حكيم الجهني البصري روى عن ابن عباس وعمران ابن حصين ومعاوية أظهر. قوله في زمن الصحابة قتبوا منه عبد الله بن عمر وجابر بن عبد الله وأبو هريرة وأنس بن مالك وابن عباس وأوصوا الناس بالآي يسلموا على القدرية توفي معبد في حدود سنة تسعين .

(2) غيلان أبو مروان الدمشقي مولى عثمان ابن عفان أخذ عن معبد الجهني وأظهر القول بالقدر في مدة عمر بن عبد العزيز توفي في حدود سنة 120 .

(3) أبيقور حكيم يوناني ولد بمدينة أثينا سنة 341 قبل المسيح وتوفي سنة 270 ق م وهو رئيس الفئة التي ترى النعيم في هذا العالم بقدر الامكان ولا تقول بالزهد في الدنيا وأن السعادة في الاشتغال بالفلسفة وكان تعلمه بجزيرة ساموس .

ولكن لهم في القرب من التوسط ومن التطرف طوائف كثيرة وقد كان هذا هو مذهب السلف من الصحابة فانهم كانوا يؤمنون بأنه لا يكون من العباد قول ولا عمل إلا وقد قضاه الله وسبق علمه به غير أنهم أثبتوا الضلال والخذلان في العباد وسموا ذلك بالتيسير ، وقالوا ان الله يسر قوما للطاعة وقوما للمعصية وذلك التيسير يسوق العبد الى ما سبق في علم الله وقدره من سعادة أو شقاوة .

ظهرت الحيرة في هذا الامر من حياة الرسول صلى الله عليه وسلم وذلك أنه قال في بعض مواقفه ان الله كتب مصير كل أحد فقال له رجلان من مزينة أفلا نتكل على ما كتب الله لنا فقال «اعملوا فكل ميسر لما خلق له وقرأ : « فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى » رواه علي وعمران بن حصين وسراقة ابن جعشم ، ثم نهاهم في مقام آخر عن الخوض في القدر فتجنبوه ، فهذا تعليم . يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاء المحققون من المتكلمين فعبهروا عما يسمى بالتيسير وسموه الاستطاعة والكسب ، وقالوا ان الله خلق للانسان استطاعة تصلح للكسب لا للابداع والخلق .

فإنه خلق الافعال كلها من خير وشر وجعل للعبد استطاعة اختيار بعض تلك الافعال دون بعض فتلك القدرة تصلح للكسب فقط ، فإنه خالق غير مكتسب والعبد مكتسب غير خالق ، وجعلوا الجزاء منوطا بذلك الاكتساب ، ولذلك أثبتوا الفرق بين حركة المرتعش وحركة المتناول .

وهذه طريقة الشيخ أبي الحسن الأشعري وقريب منه قول الجبائية المعتزلة (1) ان للعباد قدرة يوجدون بها أفعالهم وهي قدرة خلقها الله فيهم وتحاشوا عن تسمية فعل العبد خلقا ، والمتقدمون من المعتزلة وهم أصحاب واصل ابن عطاء ومن وافقهم يقولون العباد يخلقون أفعالهم فكانوا قريبا من قول القدرية وان كانوا يخالفونهم من جهة ان المعتزلة مصرحون بإثبات عموم العلم لله تعالى ، ولذلك قال بعضهم لولا مسألة العلم لثم لنا الدست ، ومن أجل ذلك

---

(1) الجبائية أصحاب أبي علي محمد بن عبد الوهاب الجبائي بضم الجيم وتشديد الباء نسبة الى جبي بالقصر قرية من قرى البصرة رئيس المعتزلة العدليين توفي سنة 303 .

نرى المعتزلة قد تصدوا للرد على القدرية فان عمرو بن عبيد الف كتابا في الرد على القدرية (1) وقد يتوهم كثير من العلماء أن المعتزلة هم القدرية وليس كذلك بل هم من المتوسطين الا أنهم الى طرف القدر أقرب .

وقد أشار الاسلام الى إبطال الجبر بقوله ردا على المشركين « وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم إن هم الا يخرصون أم آتيناهم كتابا من قبله فهم به مستمسكون » .

فهذا إبطال للجبر ببيان أن مراد الله وما قصده في الازل لا قبل لاحد بعلمه ، فكيف يستدل به الانسان على فعله

وأشار الى ابطال الاستقلال بخلق الافعال بقوله : « إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء » وقاله : « ومن يضلل الله فما له من هاد » فعلمنا أن الحق وسط بين هاتين المقاتلتين المدمومتين .

ونحن اذا رجعنا الى تحكيم الفطرة العقلية وجدنا من أنفسنا استطاعة بها نفعل وبها ندع ، ووجدنا الواحد منا يهيم بالامر ثم يعدل عن فعله ويهيم بالامر ويفعله ويشرع في الامر فيعظه الواعظ وينهاه الحكيم فيكف عنه ويرى أن كفه إجابة للموعظة ، وربما قال له لولأنت ما كسفت ، ونحن أيضا نجد من الفطرة في أنفسنا أننا مخلوقون لله تعالى فنحن ، واستطاعتنا منه تعالى .

فالاعتقاد الصحيح أن لنا كسبا واستطاعة بهما نجد الميل الى الفعل والانكشاف عنه ، وأن وراعا تيسيرا بالتوفيق أو بالخذلان تخف به الافعال الصالحة على النفس تارة وتثقل أخرى .

فذلك هو أثر ارادة الله فينا وهذا الفكر يروض أصحابه على الاعتداد بمقدرتهم ويعلمهم الافتقار الى الله في طلب التوفيق والعصمة من الخذلان ، فينشأ في نفوس أهل هذا الاعتقاد عاملان لا بد منهما في استقامة أعمال الانسان وهما السعي للكمال بقواه وأفعاله ، وتطلب الكمال فيما يتجاوز قوته من واهب القوى ومفيض السعادة سبحانه ، فيكون صاحب هذا الاعتقاد مقبلا على دنياه ، ساعيا لآخره ، متذللا للذي سواه ، ولذلك كان هذا الاعتقاد مضمنا في

(1) ذكره ابن خلدون في ترجمته .

فاتحة الكتاب « إياك نعبد وإياك نستعين اهدنا الصراط المستقيم » ، وعندى أن تحريف المسلمين فيه ، هو الذى ورطهم فيما يعسر تلافيه .

الاعمال البشرية قسمان : نفسية وبدنية ، فالنفسية هي الانفعالات النفسانية التي تترتب عليها آثار حسنة أو قبيحة واكثر الاعمال النفسية نجده باعثا ودافعا الى أعمال بدنية ، والاعمال البدنية هي الافعال الصادرة من الاعضاء والجوارح لتحصيل مقصود دفع اليه العقل فتخرج الافعال المجردة كالمشي لغير مقصد ، ولقد أهتم الاسلام باصلاح الاعمال النفسية والبدنية ، فأمر ونهى وجعل الامثال لما أمر والاجتناب لما نهى في الباطن والظاهر هو المسمى التقوى المنوه بشأنها في القرآن وكلام الرسول ، غير أن الحظ الاوفر من الاهتمام للاعمال القلبية .

ففي الصحيح عن أبي هريرة قال : قال رسول الله « التقوى ههنا » وأشار رسول الله الى صدره ثلاث مرات فالقصر المستفاد من هذا الحديث قصر ادعائي لشدة الاهتمام بالتقوى الباطنة .

وفي الحديث إنما الاعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى ، ولقد يبلغ عمل النفس الى حد أن يصير به المباح عملا صالحا يدل لذلك ما في صحيح مسلم عن أبي ذر أن رسول الله قال في كلام لناس من أصحابه « وفي بضع أحدكم صدقة » قالوا يا رسول الله أيأتي أحدنا شهوته وله فيها أجر . قال رأيتم لو وضعها في حرام أكان عليه وزر فكدلك إذا وضعها في الحلال كان له أجر .

فصار التلذذ بالمباح بغية الاستغناء بالحلال عن الحرام أجرا ، وحاصل معنى الاصلاح في العمل ألا يكون العمل مفضيا إلى مفسدة أو إضاعة مصلحة سواء حصلت منه مصلحة قوية أو ضعيفة ، أم لم يحصل منه مصلحة أو مفسدة ، غير أن الاسلام لعنائه بالصالح قد رغب في التكثير من الاعمال المفضية الى مصالح عائدة على العامل أو غيره .

فلذلك رسم لاصلاح الاعمال كلها مقامين : المقام الاول التحذير مما يفيت المصالح الاكيدة أو يجلب المفسد للعامل أو لغيره ، المقام الثاني التحريض على الاستكثار من جلب المصالح ومن إبطال المفسد للعامل ولغيره ، ويسمى المقام الاول مقام التقوى والمقام الثاني مقام التقديس .

وحيث كانت النفس والعقل هما الدافعان للبدن إلى الاعمال كانت تركيبة النفس أهم ما دعا اليه الاسلام وذلك هو قسم العبادات ، فالعبادات لها خصوصية تركيبة النفس بما يقارنها من مراقبة الخالق ومن التفكير في رفع الدرجات فتحصل من تكرارها آثار في النفس تركيبها وتطهرها حتى يصير الخير لها سجية ، ولذلك قال الله تعالى «إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر» أى لذكر الله الذى تشتمل عليه الصلاة وهو المراقبة الحاصلة من الذكر القولي ، هو أعظم الاشياء لأن الذكر القولي لا يعدو أن يكون مثير المراقبة في النفس لأن النفس معتادة أن تحتاج الى الدعوة والعمل فكانت الاذكار القولية لها بمنزلة الهاتف في الاذن يذكر النفس بعد الغفلة . ومن هذا المعنى جاء قول عمر بن الخطاب « أفضل من ذكر الله باللسان ذكر الله عند أمره ونهيه » فأثبت الفضل لكلا الذكرين وجعل أفضلهما ذكر النفس أى المراقبة ، ولذلك اختص الاسلام بكون عباداته أفعالا لها أثر قوي في إيجاد هذه المراقبة للنفس لأنها مشتملة على مذكرات نفسانية جليلة فما ليس له أثر في ذلك لا يعد عبادة ولا تقوى .

ويدل لذلك ما رواه مالك في الموطأ أن رسول الله رأى رجلا قائما في الشمس (1) فقال ما باله قالوا : نذر ألا يستظل ولا يجلس ولا يتكلم وأن يصوم يومه ، فقال «مره فليستظل وليجلس وليتكلم وليتم صومه» ، قال مالك فأمره بأن يتم ما كان لله طاعة وهو الصوم ويترك ما كان معصية أي ليس بطاعة لأنه كالمعصية في كونه تعذيب النفس بلا غاية دينية ، وفي حديث البخاري أن رسول الله رأى شيخا يهادى (2) بين ابنه فقال ما بال هذا قالوا نذر أن يمشي فقال «إن الله عن تعذيب هذا نفسه لغني» وأمره أن يركب يعني في الحج .

(1) اسمه قشير من بنى فهر يكنى بابي اسرائيل .

(2) يهادى فعل مبنى للمجهول من قولهم هاداه اذا أماله فى المشية وذلك اذا كان به ضعف فهو يعتمد على رجلين . فكان كل أحد يدفعه الى الآخر ويهديه اليه فهما يتهاديان وهما يهادى به فحذف الجار والمجرور على طريقة الحذف والايصال .

وأما مقام التقديس فهو مقام القرب ، وفي الحديث القدسي ، في صحيح البخاري عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها ولئن سألني لأعطينه ولئن استعاذني لأعيذنه » .

وقد أبطل الاسلام التقديس بغير العمل فلا تقديس بنسب ولا بقبيلة ولا بأرض قال الله تعالى « ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قرى » وفي الحديث « يا عباس عم رسول الله ويا فاطمة بنت رسول الله ويا صفية عمة رسول الله أعملوا فاني لا أغنى عنكم من الله شيئا » ولما أسلمت قبائل العرب الضعيفة وبقيت القبائل ذات العزة والمنعة على الكفر وجاء الاقرع بن حابس وهو يومئذ كافر الى رسول الله فقال له النبي صلى الله عليه وسلم « أرايت ان كانت أسلم وغفار ومزينة وجهينة خيرا من بني تميم وبني عامر وغطفان خابوا وخسروا (أي بنو تميم ومن عطف عليهم) ، قال نعم قال رسول الله والذي نفسي بيده إنهم لخير منهم » .

وأما انتفاء التقديس بالمكان فشاهده ما في الموطأ أن أبا الدرداء كتب إلى سلمان الفارسي (1) أن هلم إلى الأرض المقدسة فكتب إليه سلمان إن الأرض لا تقديس أحدا وإنما يقديس الانسان عمله .

نعود الآن الى تفاصيل اصلاح الاعمال بادئين بالاعمال القلبية وهي قسم الاخلاق والضمائر وقد أشار إليها قوله صلى الله عليه وسلم « التقوى ههنا » ويشير الى صدره ثلاث مرات يعني القلب الذي يراد به مقر الفكر كما تقدم .

واصلاح الضمائر يظهر في النهي عن الكبر ، والعجب ، والغضب ، والحقد ، والحسد . وفي الامر بالاخلاص ، وحسن النية ، والاحسان والصبر ، والمنهي عنه من هذه الادواء القلبية كله حائل عن الكمال موجب لدوام

(1) أبو الدرداء عويمر بن مالك الحزرجي الصحابي الجليل ولاء معاوية وهو أمير الشام قضاء دمشق في خلافة عثمان وتوفي سنة 33 . وسلمان الراهزمرزي الفارسي الصحابي خرج من بلده طالبا للاسلام فأسر وبيع في المدينة وآخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين أبي الدرداء وتوفي سلمان سنة 33 وكان هو وأبو الدرداء معبودين من علماء الصحابة وحكماهم .



النقص أو زيادته ، إذ حصول الكمال يكون باعتقاد الحاجة اليه والكبر والعجب حائلان عن ذلك الاعتقاد .

أما الحقد فهو صارف للهمة إلى الانتقام وذلك صارف عن الكمال والاشتغال بما يفيد ، والغضب يثلف الفكرة ويسلب المواهب ، وفي الحديث الصحيح « أن رجلا قال يا رسول الله أوصني قال لا تغضب فكرر مرارا فقال لا تغضب » .

والحسد إنما ينشأ من اعتقاد العجز عن اللحاق بصاحب النعمة فيتمنى زوال النعمة عن صاحبها وذلك بخس لصاحب النعمة والشأن حب الكثرة من أمثاله وفيه تقصير عن اكتساب مثلها إن كانت فيه مقدرة أو عدم الرضا بما قسم له من ربه إن لم تكن له مقدرة على اللحاق بالمنعم عليهم قال أبو الطيب : وأظلم خلق الله من بات حاسدا لمن بات في نعمائه يتقلب

وهذه الادواء ناشئة عن قوتي النفس الشهوية والغضبية . إما عن انفراد إحداهما وإما عن تركب القوتين كما في الحسد . ومقاومة هذه الادواء وإزالتها يحصل بتوقي ما جعل عليها من الوعيد ، فلا يزال المرء يحاسب نفسه ويحملها على الاقلال من العمل بما تمليه هذه الانفعالات النفسية حتى يحصل له الانكفاف عن العمل بآثارها فإذا بطل العمل بها أخذت تخدم ثورتها من النفس حتى يتطبع المسلم الكامل على إماتة هذه الاحساسات في نفسه وقد قال تعالى :

« ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها قد أفلح من زكاها وقد خاب من دساها » .

والمأمور به من هذه الفضائل القلبية كله سبب اكتساب الكمال والمجاهدة للنوال . فالإخلاص في العمل هو أن يريد المسلم بكل قول وعمل من البر وجه الله . وبذلك يندفع اليه اندفاع العامل لنفسه لا لارضاء الناس ، فإن العمل لارضاء الناس يسمى رياء وهو مشتق من الرؤية أي ليراه الناس وهو لا يرجى منه خير ، لانه لا يخلو أحد عن أن يستطيع التستر من الناس فإذا خلا إلى نفسه ارتكب الموبقات وفتق ما رتقه من أعماله التي دفعه إليها الرياء ، ولذلك جاء في الحديث (1) « الرياء شرك الأصغر » .

(1) رواه أحمد بن حنبل في مسنده .

وحسن النية ينبعث منه محبة الخير العام واقتان العمل الصالح ، وفي الحديث الشهير الصحيح « إنما الاعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى » والاحسان أن يتذكر أن الله يراه في سائر أعماله ، فيعبده بامتثال أوامر شرعه واجتناب نواهيه ، كأنه يراه ماثلا هو بين يديه .

والصبر ملاك ذلك كله والتدرب عليه هو وسيلة النجاح ، لان جلال الاعمال كلها يعترضها ضعف المقدرة وتثبيط الكسل وانكار الجهال ولوم اللوام فلا تقل حدة ذلك كله إلا بالصبر ، وحسبك من مزية الصبر أن جمع الله فيه جميع معاني التقوى في قوله : « وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر » .

ثم أن للصبر فائدة أخرى عظيمة وهي تربية قوة الارادة في النفس ، وتسمى هذه القوة بالهمة والعزيمة وهي خلق تنشأ عليه النفس ، من شأنه أن يدفعها الى السعي في تحصيل ما تتطلبه بدون كلل فلا يزال هذا الخلق ينمي حتى تصير الاخطار لديه محترقة ، وصاحب هذا الخلق مظهر للاعمال العظيمة في كل غرض يعتمد اليه من علم أو تأليف أو تدبير دولة أو قيادة جيش أو غير ذلك .

وقد حملت الآداب الاسلامية المسلمين على التخلق به في سائر تعاليمها ، فكانوا مظهرًا للنجاح أينما توجهوا وليس مقامنا هذا مقام تفصيل فضائل الاخلاق ، ولكننا أشرنا إلى فهم آثارها في صلاح العمل .

وقد رأيت أن معظم العبادات الاسلامية مشتملة على التخليق بخلق الصبر والعزيمة لا سيما الصوم فالذي ظهر لي في سره وحكمته وشرحته منذ زمن أنه مقصود منه الدربة على العزيمة بالصبر على أحب اللذات البشرية ولذلك كان حظ الانسان منه روحيا محضا لا يتفطن اليه بخلاف بقية العبادات ، ففي الصلاة للانسان حظ ظاهر وهو الدعاء ورجاء تحصيل ما يدعو به ، وفي الحج كذلك مع مسرة التنقل ومشاهدة البقاع المحبوبة للمؤمن بخلاف الصوم ، فانه عبادة عديمة محضة وهذا هو الذي أفسر به قوله في الحديث القدسي « كل عمل ابن آدم له إلا الصوم فانه لي وأنا أجزي به » .

فمعنى كونه لله أنه ليس فيه حظ ظاهر ينتفع به الصائم وليس معناه أن فائدته لله لان الله غني عنا ، فان فسر بأنه امتثال لله فجميع العبادات كذلك ، وفي حديث البخاري ومسلم عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله

عليه وسلم « وإن هم بنسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة » فإن ذلك لكون الانصراف عن فعل السيئة بعد المهم بها أثر من آثار الصبر والعزم ، ثم أن معظم الاخلاق لا تكون عمودة إلا إذا أحسن صاحبها وضعها في مواضعها كما قال الله تعالى « اشداء على الكفار رحماء بينهم » .

وكثير من الاخلاق الفاضلة يكثُر وقوعها في مواقع النفع فلا يكون وضعها مضرة أبداً إلا في أحوال نادرة ، وبعض الاخلاق يأتي منها الخير والشر على السواء ، وبعض الاخلاق يكثُر وقوعها مواقع الشر ، وقد يحسن وقوعها كالغضب ، فقد ورد في وصفه صلى الله عليه وسلم أنه كان لا يغضب إلا أن تنتهك حرمة من حرمات الله فيغضب لله تعالى ، فجعلت الشريعة مواقع الاخلاق الفاضلة محروسة بالحذر من توقع المضرة أو فوات المصلحة عندها أو وجود المعارض لها من يخلق آخر في موضعها ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاني بكوة لما دخل المسجد في صلاة الجماعة فوجد رسول الله راکعاً فركع حرصاً على تحصيل تلك الركعة ودب إلى الصف راکعاً فقال له : « زادك الله حرصاً ولا تعد ، صل ما أدركت واقض ما سبقك » ومن أكبر الاخلاق الشرعية التي تقع في مواقع تكون فيها جالبة للخيرات وتقع في مواقع فتكون بضد ذلك ، خصلتان التوكل ، والرضى بالقضاء ، وهما خصلتان من أعظم الاخلاق الاسلامية ولكن الجمهور أساءوا وضعها في مواضعها وشاع سوء الوضع بينهم حتى صار كاليقين فكان ذلك سبب نكبات كثيرة .

أما التوكل فهو الاعتماد على الله في تحصيل المرغوب من الدنيا أو الآخرة وذلك برجاء تيسير الاسباب للنجاح ودفع العوائق المفضية الى الخيبة وله اثر عظيم في نجاح الاعمال إذ هو في معنى الاستعانة بالله بعقد القلب على رجاء الاعانة أو بسؤاله مع ذلك بالدعاء باللسان ، وقد أمر الله به في مواضع من كتابه وأثنى على المتوكلين ، وأوضح آية في تحقيق معناه وفضله قوله تعالى في سورة آل عمران : « وشاورهم في الامر فاذا عزمت فتوكل على الله ان الله يحب المتوكلين »

والظاهر أن معناه فاذا عزمت على الامر الذي تشاورهم فيه فافعله وتوكل ، ففي الآية إيجاز يحذف متعلق عزمت وحذف جواب إذا استغناء عنهما بما دل عليهما من قوله « في الامر » وقوله « فتوكل » فترى الآية تأمر بالتوكل عند العزم عقب الاستشارة ، وفائدة الاستشارة اختيار أحسن وسيلة وأقرب سبب لنجاح الامر المرغوب .

فهذه الخصلة الجليلة هي مثار الثقة بالنجاح في ابتداء الاعمال وهي سر نجاح الاعمال والاقدام على جلائلها في ابتداء العزم عليها ولا سيما في الأحوال النادرة التي يضطر اليها في المضايق العامة أو الخاصة بحيث لا مندوحة عن الالتقاء بالنفس فيها قال تعالى ، « قال الذين يظنون أنهم ملأوا الله كس من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين الى قوله فهزموهم باذن الله » وقال في حق المسلمين « قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا هو مولانا وعلى الله فليتوكل المؤمنون » .

وقد انتفع المسلمون بادراك كنهها عصرا طويلا ، ثم اعترها التحريف وعادت إلى عقائد الجاهلية فتوهموا التوكل الاستسلام والفشل والقعود عن العمل حتى يسوق الله اليه آماله عفوا ، أو يجعل لسفينة رعايته البحر رهوا ، وهذه عقيدة جاهلية جاء في صحيح البخاري وكتب التفسير أن أهل اليمن كانوا يحجون بلا زاد ويقولون كيف نحج بيت الله ولا يطعمنا ويقولون نحن المتوكلون على الله ثم يكونون كلا على الناس بالالحاف في السؤال فتزل فيهم قوله تعالى « وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة - وقوله : وتزودوا فان خير الزاد التقوى » .

وقد لاحت بقاياها لبعض المسلمين في زمان الرسول عليه السلام إذ قال بعضهم أفلا نتكل على ما كتب الله لنا فنهاء الرسول عن ذلك وقال « اعلموا فكل ميسر لما خلق له » كما تقدم أي أن ما كتبه الله لا نطلع عليه ولا يظهر لنا إلا عقب عملنا . فلما بعد عهد الناس بآداب الدين ودخلهم تحريف سوء من المناولين وعاودتهم نزعة الجاهلية ، جاء رجل الى أحمد بن حنبل فقال له أريد أن أخرج الى مكة على التوكل بغير زاد ، فقال له أحمد اخرج في غير القافلة فقال لا إلا معها فقال أحمد فعلى جرب الناس (1) توكلت .

وقد اصطلاح الصوفية على تسمية الزهد في الدنيا وترك التدبير فيها توكلا وتجريدا ، وفسروه بأنه الثقة بما عند الله واليأس مما في ايدي الناس وهي تسمية اصطلاحية ترجع الى الزهد والقناعة ، فتلك مرتبة مكنونة لأهلها قال الشيخ ابن عطاء الله « لإرادتك التجريد مع إقامة الله إياك في الاسباب من الشهوة الخفية

(1) الجرب بضم الجيم جمع جراب وهو الوعاء من الجلد يصحبه المسافر معه يضع فيه طعامه .

وإرادتك الأسباب مع إقامة الله إياك في التجريد انحطاط عن الهممة العلية « فكيف يريد التلبس بها من لم يتهاى لها فالتلبس بها لغير أهلها خلل في صلاح العمل وعذر لاهل العجز والكسل فاذا لمتهم على القعود قالوا لك لا حول لنا ولا قوة نحن قوم متوكلون .

وأما الرضى بالقضاء والقدر فتفسيره على وجهه أن القضاء هو حكم الله بحصول الاشياء أو حصول أحوالها أو بإيجاد الاستطاعات أو سلبها ليرتب عليها حدوث الافعال أو تركها ، وهو من تعلقات ارادة الله . وأن القدر يفتح الدال هو تقدير الله جميع الاشياء وما يتعلق بها من أحوالها تقديراً في الازل على حدود لا تتجاوزها وقت ظهورها وهو راجع الى معنى العلم والارادة وهذا التفسير لهذين اللفظين هو المناسب للجمع بين هذين اللفظين . في الحديث المروي في الموطأ والصحيحين من قوله صلى الله عليه وسلم « كل شيء بقضاء وقدر » فالمعنى كل شيء يقع بتقدير الله عند وقوعه ويقع على نحو ما علم الله أن يقع ، وما أراد أن يقع من قبل وقوعه ، هذا ما استخلصته من أقوال علمائنا صراحة وضمننا من مواقع متناثرة . والمعتزلة فسروا القدر بعلم الله تعالى ما سيكون من الاشياء . وقد فسره بعض أهل السنة بذلك نقله أبو الوليد الباجي عن الامامين عبد الرحمن بن مهدي ويحيى بن سعيد .

فالرضى بالقضاء والقدر أدب إسلامي موقعه عند الاحوال التي يغلب المسلم فيها على سعيه فيخيب فيه أو عند الحوادث الخارجة عن مقدرة الانسان . فمن الادب الديني أن يرضى بذلك ولا يجزع وهو ضرب من الصبر معلل باعتقاد أن قدرة الله أكبر من كل مقدرة فعلم تيسر المسبب مع السعي في الاسباب بدون تقصير يدل على أن الله لم تتعلق ارادته بحصوله لانه علم أنه غير كائن فذلك معنى قوله في الحديث « كل شيء بقضاء وقدر » . ونعم هو للرجل المسلم في حياته بحيث يكون مطمئن البال عند المصائب متأدبا مع ربه ملتفتا الى ما عسى أن يأتي من اليسر بعد العسر والفرج بعد الشدة . فالرضى بالقضاء والقدر سلوة وعزاء للمؤمن لكي يذهب حرج نفسه عقب الخيبة أو عند حلول المصيبة فهو أدب خاص بنفس المؤمن .

وليس هو عذراً يتعذر به المقصر عند تقصيره أو المستسلم في فشله ، ألا ترى أن الله تعالى أنكسر على الكفار في اعتذارهم عن عبادة الاصنام بقوله « وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم إن هم إلا يخرصون » .

وقد غرض لبعض المسلمين توهم في هذا الشأن في زمن عمر بن الخطاب وذلك أن عمر سافر إلى الشام فلما بلغ (عمواس) وجد الطاعون قد تفشى بها فأمر القوم بالرجوع فجاءه أبو عبيدة بن الجراح وقال له أفرارا من قدر الله فقال له عمر «لو غيرك قالها يا أبا عبيدة إنك إذا كانت لك أبل فانت ترعى بها في مكان خصب، ألت ترعى بها بقدر الله وإن نزلت بها إلي موضع جذب الست تنزل بها فيه بقدر الله إنا نفر من قدر الله إلى قدر الله». فكما جعل التوكل على الله أدبا في ابتداء الاعمال جعل الرضى بالقدر أدبا عند نهاية الاعمال. وقد وضع بعض المسلمين هذين الأدبين في غير موضعهما فلم يحسنا الانتفاع بهما.

واذ قد جئنا بلمحة في خلاصة اصلاح الاعمال النفسية فقد أفضت التوبة بنا إلى بيان اصلاح الاعمال البدنية.

والاعمال البدنية هي التي تقترفها الجوارح الظاهرة وكلها تجري على ما يأمر به العقل المهيمن عليها، وملاك صلاحها الوقوف عند حدود الشريعة فيها واعتقاد أن ذلك سبب النجاح.

ومرجع أحوالها إلى ما رواه أبو ثعلبة الخشني (1) قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أن الله تعالى فرض فرائض فلا تضيعوها وحد حدودا فلا تعتدوها وحرم أشياء فلا تنتهكوها وسكت عن أشياء رحمة لكم غير نسيان فلا تسألوا عنها» وإلى ما رواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا وقال يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم أي واعملوا صالحا لقوله تعالى عقبه «واشكروا لله إن كنتم إياه تعبدون» والشكر هو العبادة، فالاحكام الشرعية الخمسة الوجوب والنذوب والاباحة والكراهة والحرمه لإصلاح للعمل فان الله تعالى كما أراد منا الاتيان بالواجبات كلها وبالمستطاع من المندوبات واجتناب المخزمات كلها والمستطاع من المكروهات

(1) أبو ثعلبة كنية واسمه جرثوم بضم الجيم بن ناشر براء مهملة في آخره هذا هو الاصح في اسمه وقد اختلف فيه اختلافا كثيرا واحشنى بضم الحاء المعجمة نسبة الى خشين بطن من قضاعة. توفي أبو ثعلبة سنة 75 وحدثه هذا رواه الدارقطني بسند حسن.

إراد منا تناول المباحات ولذلك قال « يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم » . فان للاحكام الخمسة آثارها في الاعمال ولا يستقيم حال المسلم ألا بجميعها وانما تتفاوت مراتب الصلاح في الزيادة والنقصان مما يقبل الزيادة والنقصان منها ، فالرجل الصالح ينقص من الاشياء المفضولة ليتفرغ بذلك النقص إلى التوفير من الاشياء الفاضلة ، وغير الصالح بعكس حاله ، ومرتبة الواجبات والمحرمات لا تقبل زيادة ولا نقصاناً لان النقصان من الواجبات والزيادة من المحرمات عصيان .

وقد أنبأنا الشرع أن الاصل في الاشياء الاباحة كما أفصح عن ذلك علماء الاصول ، لقوله تعالى « هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا » وأن إعطاء بعض الاشياء أحكاماً غير الاباحة كان لأسباب اشتمالها على مضار يتعين اجتنابها أو منافع يعد تفويتها مضرة ، ونحن نستدل على ذلك تبعاً لاصلنا في هذا الغرض - وهو أن الاباحة حالة فطرية ، لانها الاصل في الاحوال البشرية ، لان سائر الموجودات التي منها الانسان لما وجدت على الارض ابتدرت الى تناول ما ناسب حالها ، وذلك بألهام إلهي - فدلنا ذلك على أنها خلقت لذلك ، ثم توجد العوارض التي تقتضي نزعها عن بعض ما تروم تناوله ، وهل استقر أساس التمدن البشري إلا على قاعدة التناول والتسابق اليه .

فملاك أصل نظام صلاح الاعمال النظر الى المصلحة والمفسدة المطردتين أو الغابيتين - ثم ان من الاعمال ما تجب فيه مراعاة حال غير العامل ، وتلك هي معاملات الناس ، وملاك هذا النوع هو ما في الموطأ ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا ضرر ولا ضرار (1) » وستعرض الى ذلك في الكلام على إصلاح نظام الجماعة والمدينة .

وثمة أشياء تعين على صلاح العمل ونسييره - وهي : النظام ، والتوقيت ، والدوام ، وترك الكلفة والمبادرة ، والاتقان .

فالنظام عون على أكمال الاعمال ويسرها ، وشاهده في الشريعة ترتيب أركان العبادات وواجباتها كترتيب أعضاء الوضوء وأجزاء الصلاة ، بحيث تجد

(1) رواه في الموطأ مرسلاً ومراسيل الموطأ لها حكم الرفع ، وقد رواه ابن ماجه عن أبي سعيد الخدري وكفى برواية الموطأ دليلاً على صحة الحديث .

التنكيس قد يكون مبطلا كتقديم السجود على الركوع ، وقد يكون موجبا لاستحباب الاعادة كتتنكيس أعضاء الوضوء .

وأما في الحج فهناك أشياء يجب ترتيبها مثل الأركان وهي : السعي بين الصفا والمروة ، ووقوف عرفة ، وطواف الأفاضة ، ومنها ما عفى عنه في التقديم والتأخير نظرا لمشقة الحج - وقد ورد في الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما سئل عن شيء قدم أو أخر يوم حجة الوداع إلا قال : ( لا حرج ) . التوقيت فهو أصل عظيم للمحافظة على القيام بالعمل وعدم الغفلة عنه ، وقد وقت الاسلام لعبادته أوقانا وحددها في الصلوات والصيام والحج والزكاة .

وأما الدوام ففي الحديث : « أن الله يحب من الأعمال ما كان ديمة وإن قل » وقد حذر الاسلام من سوء الخاتمة التي هي في معنى ابطال الدوام على العمل الصالح .

وأما ترك الكلفة فقد قال الله تعالى « قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين » وفي الحديث « عليكم من الأعمال ما تطيقون ، فإن الله لا يمل حتى تملوا » وفي الحديث « شددوا فشدد الله عليهم » وقد ظهر أن ترك الكلفة له انتساب بالدوام ، وقد كره الفقهاء للامام أن يثبت بعد السلام في محل صلاته ولينصرف اقتداء بفعل الرسول .

وأما المبادرة بالعمل فلخشية طريان الموانع وقد قسمت الواجبات إلى واجبات مضيقية وواجبات موسعة ولهذه المبادرة انتساب بتوقيت بعض العبادات ؛ ثم إن المبادرة تؤذن بالحزم ولذلك كان المشروع في كل عمل المبادرة فمن ثم قدمت صلاة العيد على خطبتها لان المبادرة بالعبادة التي نيطت بذلك اليوم أولى .

وأما الاتقان فقد أشرت آنفا إلى أنه يتفرع عن حسن النية المذكور في صلاح التضمير . ومعنى الاتقان أنه صرف العامل جميع جهوده ومعرفته في عمله ليكون مخلصا لأحسن ما يقصد منه أو ينشأ عنه ؛ وقد ذكر العتبي في جامع المستخرجة عن سحنون عن ابن القاسم ، عن مالك ؛ أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « إن الله يحب إذا عمل العبد عملا أن يحسنه أو يتقنه . » وهذا مأخوذ من أدب القرآن قال تعالى « صُنْعَ اللَّهِ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ » وقد أمرنا بالحكمة وفُسرت بأنها التشبه بالخالق تعالى بقدر الامكان البشري .



ومما تجب العناية به في تحقيق صلاح الاعمال المحافظة على تحقق حصول المقاصد الشرعية منها ، فإن جميع التشريعات مشتملة على تحصيل مصالح أو دفع مفساد ، كما تقدم في بحث اصلاح التفكير .

فما كان من المصالح باديا واضحا فمعرفة حصوله عقب الفعل ظاهرة ومعرفة عوق العواقب عنه كذلك مثل مصلحة الزكاة التي هي حق المال ، وإغاثة الملهوف ، فاذا أبلغها رب المال الى مستحقها بدون غبن ولا منع فقد حصلت مصلحتها وإذا هو تحيل على منعها بوجه من وجوه الخيل أو أعطائها لمن لا يستحقها أو دفعها لمن تجب عليه نفقته لتكون عوضا عن النفقة فقد عطل المقصود منها فصارت عبثا ولذلك اتفق العلماء على أن المبالغة في قوله صلى الله عليه وسلم « ردوا السائل ولو يظلف محرق - وقوله - اتقوا النار ولو بشق تمرة » جارية مجرى الكناية عن التقليل فقط وليس المقصود مطلق ما يعطى ولو كان غير مجد ؛ وكان رجل أحرق في تونس يرغب في تحصيل ثواب الاكثار من الصدقات فكان يشتري رغيفا فيقطعه لهما فاذا جاءه سائل أعطاه لقمة من ذلك الرغيف فكان يعد فعله هوسا وهو جهل بفائدة الصدقة ؛ وما كان من المصالح غير واضح فطريق تحقق حصوله من الاعمال المشروعة هو الاتيان بالعمل مستوفيا أركانه وشروطه كاعداد الركعات في الصلوات ، وكالصوم من وقت الفجر إلى غروب الشمس .

واعلم أن المصالح التي تشتمل عليها الاعمال قد تكون مصلحة لغير العامل كمصلحة الزكاة والصدقة ، وقد تكون مصلحة للعامل كمصلحة الطهارة والصوم ، وقد ظن بعض العلماء (1) أن عدم التأمل في مصالح الاعمال أليق بقصد الامتثال بناء على أن التأمل في ذلك يجعل العمل مرادا منه حفظ النفس في الدنيا . وليس كذلك على ما اختاره المحققون (2) فإن أدلة الشريعة متظافرة على أن قصد الامتثال مع اعتقاد فائدة العمل في الدنيا (3) أعون على

(1) منهم الامام الغزالي .

(2) منهم الامام أبو بكر بن العربي الاندلسي نقله الشاطبي .

(3) احتراز من مراعاة فائدة العمل وهي حصول الثواب ودخول الجنة ورفع الدرجة فإن ذلك مقصود لا محالة ولذلك عد قول بعض الصوفية ما عبدناك طمعا في جنتك ولا خوفا من نارك اغراقا في التصوف وبعدا عن مقصد الشرع في وضع الوعد والوعيد .

الامثال وأدخل في شكر الله تعالى على ما شرع لنا من هذا الدين الشريف لا سيما اذا كانت تلك الحظوظ داخلة فيما يدعو إليه الشرع فقد قال الله تعالى « إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر » وفي الصحيح أن رسول الله سئل فقيل له إن الرجل يقاتل حمية ، ويقاتل ليذكره الناس ، ويقاتل طبيعة ؛ فمن المجاهد في سبيل الله فقال : « من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله » وهذا الحديث لم ينف كون القتال قتالا في سبيل الله عمن كان يقاتل حمية ويقاتل ليذكر بذلك : اذا كان المقاتل ناويا أن تكون كلمة الله العليا وبهذا فسر مالك الحديث فيما روى عنه في جامع العتبية . وقد حكى الله عن ابراهيم عليه السلام قوله « واجعل لي لسان صدق في الآخرين » .

نعم لا يكون الدافع للمسلم إلى العبادة هو ما فيها من حظ شهوة النفس ، إذ الواجب في إصلاح الاعمال الشرعية أن يكون الغرض الالم منها تركية النفس وتحصيل المصالح ؛ وتكون الحظوظ الاخرى تابعة لذلك .

## ايجاد الوازع النفساني

ليس المصلح المعصوم بالذي يقتصر دعوة لإصلاحه على تعليم الفضائل وتمييزها من أضرارها وغرسها في نفوس أتباعه ومريديه وتدريبهم على العمل بما تقتضيه ، ثم يطمئن إذا رآهم دربوا على العمل بها وصارت لهم خلقا - بل المصلح الإلهي موفق ومحدث بخبايا وأسرار تخفى على من لم يكن مثله من دعاة الخير وأعلام الإصلاح وأساطين الحكمة ، فهو يقتضي مشايعة تعاليمه في النفوس ، وقيم لها ما يجدها ويحرسها من أن تتلاعب بها عواصف الاهواء ، ويظهر تميزه عن غيره من دعاة الإصلاح في هذا المقام ، وهو مقام الحيطة والحراسة وسد ثغور قد يخفى أكثرها أو بعضها عن بقية دعاة الإصلاح .

ذلك أن للنفوس عاهات باطنية تعتادها وتعاودها ، فتقتضي بتقلص ما هي عليه من التعاليم الصالحة والتسلل مما طبع عليه رويدا رويدا : تعاودها في ابتداء التخلق بمصارعة بين حالتها السابقة الموروثة وحالتها الملقنة المبثوثة .

تلك مصارعة عظيمة وجهاد كبير بين داعي النفس وبحق تسميتها بالجهاد كما ورد في سنن الترمذي ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « المجاهد

من جاهد نفسه « وقد وُصف بالجهاد الاكبر أيضا ، فقد روى البيهقي (1) من حديث جابر أن رسول الله قال عند قفوله من إحدى غزواته « رجعنا من الجهاد الاصغر إلى الجهاد الاكبر - قالوا ما الجهاد الاكبر - قال - جهاد النفس » ، وإن هذا الجهاد ليَحْتَمِي بين داعي النفس حتى تكون عاقبته إن كان صاحبه صادقا أن يفضي إلى قبول النفس للخير واقتناعها بصلوحيته بعد تلك البراهين المتوالية .

ثم يعاود النفسَ التزوعُ إلى العكر (2) السابق الذي طال عليه الامل ، فإن للنفس حينئذٍ إلى أحوالها المتقدمة لما يقارن تلك الأحوال من تذكرات جميلة في أوقاتها وأحوالها ، وقد قال موسى لقومه « أهبطوا مصرا فإن لكم ما سألتم » يريد ارجعوا إلى القطر الذي حنتم اليه ، وتعاودها السآمة من الدوام على حال واحد ولو كان أفضل من غيره ، وقد قال بنو إسرائيل لموسى « لن نصبر على طعام واحد » . وتعاودها بواعث الشهوة والغضب والتعجل والتريث فتروم خلخاع ما تلبست به من الاعمال الصالحة لقضاء مأرب عارضة معللة بالرجوع إلى حالها بعد ذلك الانخلاع عنه في فترة من الزمن .

فلاجل ذلك كله كان الإصلاح بحاجة إلى ما يشبه الحارس يذب عن النفس ما يتسرب إليها من دواعي نقض الإصلاح ؛ وإن شئت فقل من دواعي الفساد :

إن العقائد بعيدة عن قبول التحريف والمناقضة ، لان الاعتقاد كيفية عقلية لا يتصور فيها تغيير موقت بالمرة ولا تحول مستدام الا نادرا لان الاعتقادات إما أن تكون مصحوبة بأدلة حقيقية لا تقبل النقيض بوجه وتلك هي الاعتقادات اليقينية الناشئة عن البراهين اليقينية ، وإما أن تكون مصحوبة بأدلة أقنعية متفاوتة قد أُلِفَها العقل وتقبلها ، وهذه الأدلة متفاوتة التمكن من العقل ، فقد

- 
- (1) رواه البيهقي في كتاب الزهد بسند ضعيف ، وفي رواية له أن رسول الله قال لاصحابه عند رجوعهم اليه من بعض الغزوات مرحبا بكم رجعتم من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر والظاهر أن ذلك مكرر من قول الرسول صلى الله عليه وسلم في مناسبات متكررة .
- (2) بكسر العين وسكون الكاف أصل الشيء .

تكون غير قابلة للدليل مناقض وهي الادلة الحقّة ، وإن لم تكن يقينية ، لأن الحق لا يثبت أمامه إلا ما يعضده دون ما ينقضه ، وقد تكون قابلة للمناقض قبولاً ضعيفاً أو غير ضعيف ، ولكنها لما قبلها العقل بعد التأمل الذي استطاعه وبلغته قوته ، واطمأن لها ووطن عليها النفس ، وسكن بها البال ، كان قبوله لما يناقضها متعذراً أو متعسراً لاحتياجه الى إثارة الشك وإعادة النظر في الادلة المناقضة والتوطن عليها حتى تحل منه محل الادلة الراسخة فيه — وذلك قليل الحصول في النفوس لاجل موانع الالف بالقديم ، والمشقة في العمل الجديد ، والاشتغال بما لا يخلو عنه معظم الناس في عيشتهم ، فلا جرم أن العقائد بعد تمسكها لا تحتاج إلى الحراسة إلا احتياجاً ضعيفاً نادراً . وقد قررت فيما مضى من بيان اصلاح الاعتقاد ما في هذا الاصلاح من اقامة أساس الوازع النفساني فلاعتقاد إذن أصل هذا الوازع وجذر له وأساس لبنائه .

أما الذي يحتاج الى تعهد الغراسة ودوام الحراسة فهو الاعمال لقصور أدلة أحقيتها عن قوة أدلة أحقية الاعتقادات ، ولأن الاعمال قابلة للتزوع الموقت — فالشرعية المعصومة التي تصلح العقائد والاعمال لا تسهر عن إقامة الحراسة للصالح المبتوث منها .

هذه الحراسة هي إيجاد وازع في النفس يزرعها أي يمنحها عن الانحراف عما اكتسبته من الصلاح حتى يصير تخلقها بذلك دائماً وشيئها بالاختياري . الوازع اسم غلب اطلاقه على ما يزرع من عمل السوء .

وقد تبين لي أن إيجاد هذا الوازع هو الذي تمحضت به الشرائع الإلهية المعصومة لدوام الصلاح المبتوث منها ولسرعة مفعوله في النفس ، بخلاف بقية التعاليم والشرائع الوضعية ، فإن الذي يأتيه المرء من الافعال الذميمة الناقضة للاعمال الصالحة في أوقات قصيرة أو طويلة إما أن يكون مما شأنه أن لا يشعر به الناس كالأعمال الخاصة بالإنسان في نفسه وهذا النوع محتاج إلى إقامة الوازع لا محالة إذ لا حائل بين النفس وبين الوقوع فيه .

وإما أن يكون مما شأنه أن يظهر فينكره الناس وهذا يقدم عليه الناس بطريقتين . فأما أصحاب الدعارة والجسارة فيقدمون عليه غير مكترئين بالقالة . كما قال بشار :

من راقب الناس لم يظفر بحاجته وفاز بالطيبات الفاتك الهج

وهذا القسم وازعه الحكومة وستكلم عليها في الاصلاح الاجتماعي .

وأما أهل البقية من المروءة والسيادة فقد يقدمون على الافعال الذميمة مخفية في أغماد من المحاسن ، ذلك ان النفوس البشرية مهما بلغت من الشر والشره لا تخلو في أصل الفطرة عن نزعات خيرية تصير اليها وتظهر آثارها منها عند عدم ما يعارضها من دواعي نفسانية أو وساوس شيطانية كما أشار اليه قوله تعالى « لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين » على بعض تناويل الآيه وهو لا يأباه مدلولها . وإن أقرب الامم إلى الحضارة وأعرقها فيها قد استبان لديها الخير من الشر والصالح من الفساد بسبب معالجات عريضة في القدم من أطباء النفوس من الرسل والانبياء والحكماء وشيوخ القبائل أصحاب عقل التجربة ، غير أن أكثر الامم قد انتحلوا لما يأتون من المفاصد والجرائم تعللات ومحسنات يغطون بها ما تشتمل عليه أفعالهم ويفسلون بها عنهم عكازه . وقد أعانهم على ذلك أن الافعال كلها لا تخلو عن محاسن وأضدادها فقائد الغارة الشعواء يعلم ما في فعله من مفسدة الاعتداء على الضعفاء ولكنه يبرر فعله ذلك ويغطي على فساده بأن يصف نفسه بالشجاع الباسل وبالسخي المتلاف فيغطي عار الهجوم على الناس وابتزاز أموالهم . ومرتكب فاحشة الزنا يعلل ذلك بتأثر نفسه لمحاسن الحسان ، وشارب الخمر يعتذر لنفسه بأنها تزيد كرمه وعظمته كما قال قيس بن الخطيم :

إذا ما شربت أربعاً خط مثزري وأتبع دلوي في السماح رشاهما

والمقامر يتعلل بأن يكمل لمقامريه ما عجزوا عن دفعه من ثمن جزور الميسر وأن يعطي ربحه للمحتاجين ، قال النابغة :

أني أتمم أساري وأمنحهم مثنى الايادي وأكسو الجفنة الادما

والفاتك الظالم يفتخر بأن لا يرد أحد فعله قال لييد - في الجاهلية - :

ومُقَسَّم يعطي العشيرة حقها وَمَعْدَمٍ لِحَقِّهَا هَضَامُهَا (1)

(1) المغدّم بغين وذال معجمتين الغضبان وأراد أنه يغضب على قومه فيهضم حقوقهم ولا يستطيعون مراجعته .

وقد قال سبّرة بن عمّرو القيسي حين قبل دية قتيل له وكانوا يتعبرون  
بقبول الدية (1) :

أَعْيَرْتَنَا أَلْبَانَهَا وَلِحُومَهَا      وَذَلِكَ عَارِ يَا بْنَ رَيْطَةَ ظَاهِر  
نُؤَاسِي بِهَا أَكْفَاءَنَا وَنَهِينَهَا      وَنَشْرَبُ فِي أَثْمَانِهَا وَنَقَامِر  
وَبِتَأْثِيرِ ضَعْفِ الْعُقُولِ وَسَدَاجَتِهَا يَنْخَدِعُ الْعَامَّةُ وَيَعْبِجُونَ مِنْ صَنْعِ هَؤُلَاءِ  
الصَّانِعِينَ لِسَهُولَةِ إِدْرَاكَهِمْ تِلْكَ الْمَظَاهِرَ الْخَادِعَةَ الْمَوْعَةَ لَمَّا وَرَأَاهَا مِنَ الْمَفَاسِدِ  
الْقَائِمَةِ فِي تِلْكَ الْأَعْمَالِ .

فإيجاد الوازع النفساني لهذا النوع من المفاصد الموهّة بقليل من المصالح  
أمر ضروري لإقامة الصالح الانساني ولذلك قال الشاعر الذي جرى بقوله المثل  
لا ترجع الانفسُ عن غيِّها      ما لم يكن منها لها زاجر

فبعد أن بنى الاسلام لهذا الوازع أساس اثبات وجود الله وبعثه الرسل  
أقام هذا الوازع للنفس باثبات الجزاء عن كل عمل بمثله « فمن يعمل مثقال  
ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره » أي يرى جزاءه فأوجد في النفوس  
الخوف والرجاء الذين أشار إليهما قوله تعالى « نبيّء عبادي أنا الغفور الرحيم  
وأن عذابي هو العذاب الاليم » وهذا الاسلوب أفضل سياسة للنفوس لانه  
يجمع إثارة عاملي الخشية والمحبة وبدوام الارتياض على ذلك يتغلب عامل  
المحبة لان المحبة من شأنها التماء فاذا غلب عامل المحبة صارت الخشية وقاراً  
واقترضت الطاعة الاختيارية كما قال محمود الورق واجاد (2) .

تَعْصِي الْإِلَهَ وَأَنْتَ تَظْهَرُ حِجَه      هَذَا لِعَمْرِي فِي الْقِيَاسِ بِدِينِ  
لَوْ كَانَ حَبْكَ صَادِقًا لَا طَعْنَهُ      إِنْ الْمَحِبُّ لَمْ يَخْبِ مَطِيعَ

(1) كانوا يرون ان الرضى بالدية هو لضعف عن الاخذ بالثار او الحاجة الى الدية  
فلذلك كانوا يعيرون من يأخذ بالدية قال الحماسي :

ولكن ابي قوم اصيب اخوه      رضى العار فاخثاروا على اللبن الدما  
ومعنى قوله نواسى بها اكفاءنا اى نهى من لحمها ومعنى نهينها ننحرها .  
ومعنى نشرب فى اثمانها ان يبيع منها ما يشتري بثمان خمر آدمى يقامر به  
وكل هذه محامد عندهم تغطى عار قبول الدية .

(2) وقيل هما لمنصور الفقيه الشاعر .

وقد جاء الاسلام بما يكسب المسلم محبة الله ومحبة رسوله ومحبة الاسلام  
قال تعالى « يحبهم ويحبونه » - رضي الله عنهم ورضوا عنه - .

- « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله » وعن عمر قال رسول  
الله ؛ لن يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من نفسه (1) .

وقال تعالى « لقد جاءكم رسول من أنفسكم » الآية . فإنها تحبيب في  
الرسول ، « ولكن الله حبيب اليكم الإيمان وزينه في قلوبكم وكره اليكم الكفر  
والفسوق والعصيان » . وعن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « ثلاث من  
كن فيه وجد حلاوة الايمان أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما وأن  
يحب المرء لا يحبه إلا الله وأن يكفره أن يعود في الكفر كما يكفره أن يقذف  
في النار » (2) .

ان الجرأة على عصيان المحبوب وهن في المحبة دائم أو مؤقت وإذ كان  
الايمان في شريعة الاسلام قائما على محبة الله ورسوله كان معيار كماله مقدرا  
بمقدار الثبات على الطاعة .

وليس غرس محبة الله ورسوله في النفوس بكاف للدوام على الطاعة  
والانصراف عن العصية اذ المحب قد يقترب عصيان حبيبه بضرب من الدالة (3)  
وبنقته بأن صدق المحبة لا يחדشه الإعراض عن مراد الحبيب لإعراضا مؤقتا  
ومنويا الاقلاع عنه ، لاجل ذلك كله كان إيجاد الوازع وكماله جديرا  
بإظهار حقيقة أخرى من الحقائق التي كونها الله في الازل وأوجدها في أصل  
الفطرة وهي التدافع بين الاجناس المتضادة المتنافية فخلق لداعية الخير الارواح  
الملكية ، وجعل أضدادها الشياطين لداعية الشر « فبعرنك لاغوينهم أجمعين » .

فأوحى الله بها فيما أوحى لرسوله تعليما لتكملة هذا الوازع . هذه الحقيقة  
هي بث العداوة في نفوس المؤمنين لخواطر الشر الصارفة لهم عن الخير والموبة  
لهم في الشرور إذ بين أن مصدرها هو اتجاه الارواح الشيطانية نحو النفس

---

(1) رواه البخارى

(2) رواه البخارى وفيه ثلاث محبات كلها راجعة الى محبة الله ورسوله ولتدين  
وللاخوان في الاسلام .

(3) الدالة بلام مخففة مفتوحة هي الدلال وهي معاكسة الحبيب فيما يريد  
اعتمادا على المحبة .

الصالحه لافساد صلاحها وهو المسمى بالسواس وبهزات الشياطين فانها اذا خالطت ظلماتها أنوار الخير غيرت مرآها ، وانتنت ريأها ، وأعلمتنا أن تلك الاتجاهات قارنت الانسان في وقت وجوده إذ وسوس أصلُ الشياطين إلى أصلي الانسان آدمَ وزوجه بما كان سبب سلب النعيم عنهما وأبان أن باعث ذلك الاتجاه الشيطاني هو باعث عداوة جنسية منبثقة عن كراهة فطرية ، وآيات القرآن ودلائل السنة في ذلك كثيرة قال تعالى « يا بني آدم لا يفتنكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة » وقال « ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين » وبين أن الشيطان لعين الله ورجيمه .

فالمؤمن إذا أيقن أن إغراضه عن الطاعات ونزعه إلى المنهيات وارد اليه من اتجاه عدو مبين ، ومدبر غير ناصح ولا أمين ، وعلم أنه في تلك الحالة مطيع لعدوه الالذ ، معرض عن حبيب الذي لا يعرض بأحد ، « ما لكم من دونه من ولي » صار وازعه النفساني جامعاً بين عاملي محبة يجب أن توصل ، وعداوة يجب أن تثلم ، فعظمت كراهية العصيان وظهر مصداق جمع الامرين في قوله « ولكن الله حجب إليكم الايمان وزينه في قلوبكم وكره إليكم الكفر والفسوق والعصيان » . وإن الإغراض عن رغبة المحبوب وإن كانت في الجفاء درجة ذميمة ، فمشايعة عدو الحبيب لها من الشناعة قيمة وأية قيمة

أحبه وأحب فيه ملامة إن الملامة فيه من أعدائه

ابتدأ الاسلام دعوتَه المشركين بالتحذير من جراء أعمالهم التي هم عليها وضلالاتهم ولذلك تجد الوعيد غالباً على القرآن النازل في أول البعثة بمكة قال تعالى « والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمثان ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً ووجد الله عنده فوفاه حسابه - إلى قوله - فما له من نور » فهذا تحذير شديد لا يشوبه وعد ، ثم كثرت آيات الوعد في خطاب المؤمنين .

ومن بدائع القرآن أنه ما يذكر مع الايمان إلا الأعمال الصالحة وما يذكر مع الكفر إلا المعاصي ليري إن شأن الايمان إتيان الأعمال الصالحة وشأن الكفر إتيان المعاصي . وترك ما بين ذلك من إتيان الأعمال السيئة مع الايمان ليدل على أن مرتكبها يقرب بالقرُب ، من أجل ذلك أقبل أصحاب رسول الله عن المعاصي إقلاعا تاما لانهم رأوها من شأن الكفر فلم يرضوا بها مع إيمانهم الكامل .



غير أن القرآن قد نه على أن المعاصي إذا خالطت الايمان لا تبطله قال تعالى بعد أن عدد ذنوبا « بثس الاسم فسوق بعد الايمان » ولم يسم تلك الذنوب كفرا .

فله مدارك أهل السنة إذ اهتموا الى ان ارتكاب الذنوب لا يُخرج صاحبه عن حظيرة الايمان وأدلة ذلك من السنة تبلغ مبلغ التواتر انتظمت عقودا ، وأرهقت مخالفتها صَعُودا ، وما أضعف أفهام قوم غرَّتهم الظواهر بما لها من بريق ، وفرقهم عن المحجة ما اعترضهم من بنيات الطريق ، وهم الطوائف التي ترعوي إلي ما ينثر ذلك العقد الذي نظمته أدلة السنة من أحد طريقه ، من كل من رام أن يكون للاسلام فكأن عليه ، ومرجعها إلى طرفي الافراط والتفريط ، فمن الافراط مقالة الخوارج بتكفير مرتكب الذنب واعتقادهم أن مرتكب الذنب أو الذنوب كافر اسما ومسمى بل هو شر من الكافر لانه يعامل معاملة الكافر في الدنيا وفي الآخرة ويزاد بأن يطالب بما على المسلمين من الوازم ، وتبعهم على معنى هذه المقابلة طوائف المعتزلة فوافقهم في المسمى دون الاسم إذ أبوا أن يطلقوا على العاصي اسم الكافر وسموه المنزلة بين المنزلتين لكنهم جزموا بأنه يخلد في النار ولا ينفعه إيمانه ولا عمله .

ولقد بالغ هؤلاء في اعتبار الوازع حتى عاد على المقصود بالابطال لانه فسح باب الانسلال من الايمان لانهم لما جعلوا المعصية خروجا عن الايمان وجعلوا مرتكبها كافرا أو مساويا للكافر في المصير وكانت سلامة الناس من المعاصي نادرة جدا . فالعاصي ما دام مصرا على المعصية لم تبق له فائدة في التقيد برتبة الايمان إلا عناء القيام بفروض الاعمال وهي شاقة على النفوس فخير للعاصي عند عصيانه أن ينخلع عن الايمان من أصله ثم إذا تاب إلى التوبة عن المعاصي فحينئذ يسلم لإسلاما جديدا وهذا أمر لم يقصده الشارع ولو قصده لجعل عقوبات المعاصي كلها القتل مثل الردة ولا يخفى ما في هذا الرأي من الوهن . ومما يجب أن لا يغفل عنه علماء الامة أن للاسلام حرصا على أن تبقى جامعته غير منلومة وأصل الجامعة تأسس على كلمة الشهادة مخلصا بها القلب كما أشارت إلى ذلك الآثار الصحيحة من إعراض الرسول عن اتهام من يتهم أفراد المسلمين بالكفر والنفاق وقوله للذي يرمي غيره بذلك « أما إنه قد قال لا إله إلا الله — هلا شققت على قلبه — من قال لأخيه يا كافر فقد باء بها » والخلو

عن المعاصي لا يستتب إلا لقليل كما قال تعالى « إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فقليل ما هم » .

فالذي يعتبر الذنوب كفرا يلزمه أن يعتبرها خروجاً عن الجامعة فيرسأ الاسلام جمهرة عظيمة من أتباعه ، ويحرمه فوائد جمعة من انتصاره بهم وإنتفاعه ، هذا عمرو بن معد يكرب كان من وجوه المسلمين وسادة العرب ويذكر عنه أنه لم ينفك عن شرب الخمر من بعد تحريمها ، فلو أنه بشر به للخمر عدوه كافر لرجع إلى صفوف المشركين ، فحسر الاسلام مواقف العظيمة في الفتوح في القادسية وغيرها ، فرحمه الله وإن شرب الخمر ، ورغمت أنوف المكفرين بالذنوب لا أنف أبي ذر .

ثم لا يخفي ما ينشأ عن هذا الاعتقاد السيئ إعتقاد تكفير العصاة من استباحة دمائهم وأموالهم ومن مهاجرة مخالطتهم والخروج عن إمارتهم وإلقاء العداوة والبغضاء بينهم وبين من يزعمون أنهم لم يقتروا الذنوب كما ظهر من فتن الحرورية والازارقة والنكارية بالشرق والمغرب مما سجل سوادا في بياض تاريخ الاسلام ، وكان أول شق فيه وانثلام .

ومن التفريط مقالة المرجئة (1) بأن الايمان وحده كاف في العصمة من دخول النار وأنه لا يضر مع الايمان شيء من الذنوب. وقد أفصح عنها شاعرهم في قوله :

كن مسلماً ومن الذنوب فلا تخف حاشا المهيمن أن يري تنكيذا  
لو شاء أن يصليكَ نار جهنم ما كان الهم قلبك التوحيد

وهذه طائفة قد انقرضت ولكنها أبقت شظايا من آرائها في نفوس كثير من المسلمين إذ صار المسلمون يعتمدون على جانب الرجاء ويهملون جانب الخوف ويتقولون على الدين أقوالاً يؤيدون بها معاذيرهم .

(1) طائفة من المتكلمين في العقائد والوعد والوعيد ولقبوا بالمرجئة لانهم ارجأوا أي آخروا الاعمال عن الاعتبار في الدين أصلاً ويقال ان غيلان بن مروان الدمشقي القدرى كان في الاعمال مرجئاً وهذا غريب لان الرجاء يناسب عقيدة الجبرية ومن أئمة المرجئة يونس السمرى وغسان الكوفى ، وقد زعموا أن اول من قال بالارضاء الحسن بن محمد بن الحنفية ومن الناس من ينفي عنه ذلك ويقول انما توهمه منه الحوارج لانه نفى ان يخلد في النار مرتكب الكبيرة وكثيراً ما يشتبه على الناس هذا القول فيظنونونه ارجاء .

ولضعف الوازع النفساني في المسلمين اليوم ولتحريفهم حقيقته ظهر ما ظهر فيهم من انحطاط الاخلاق الدينية وضعف تنافسهم في الصالحات . وقد فتح الاسلام لهذا الوازع باب تجديده وتضيييه إذا رثت حباله أو انثلمت أقداحه وهو باب التوبة لترأب ثثاه وتعيد مبناه فقال تعالى « يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله » .

## آثار الوازع النفساني في الإصلاح الفردي والاجتماعي

إن ما بينته من إيجاد الوازع النفساني في أصل مساعي الاسلام للإصلاح الفردي قد يوهمك أن ثمرة هذا الوازع لا تظهر إلا في إصلاح الافراد وأنها لا أثر لها في الإصلاح الاجتماعي إلا بمقدار ما له من النفع في إصلاح الفرد الذي هو جزء من المجتمع بناء على القاعدة التي أصلتها من أن إصلاح الفرد يؤوّل إلى إصلاح المجتمع بحيث تظن أن هذا الوازع لا يعود بالنفع على نظام المجتمع إلا بواسطة نفعه في أفراد المجتمع ، فكان حقاً على أن أرفع هذا الإيهام ببيان ما للوازع النفساني من الآثار في إصلاح النظام الاجتماعي مباشرة .

ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دعا الناس إلى الاسلام لم يلبث غير قليل حتى أصبح لاتباعه بمكة مجتمع يخصهم بتميز عن مجتمع جبرتهم المشركين من قريش في كثير من مظاهر الحياة فضلاً على تميزه عنهم في معظم أحوال النفس والاخلاق فكانت للمجتمع الاسلامي يومئذ صورته الخاصة به في العبادات ونظام العائلة وآداب الاجتماع وأحوال المعاملات فيما بين أفرادها . ولكنه لم يكن يمتاز عن مجتمع جبرتهم في أحوال المعاملات العامة التي تماس جيرانهم المشركين كالتجارة والجنائيات ، وفي المعاملات العائلية من جهة الصهر مع المشركين إذ كانت أغلب أهل مكة على غير دين الاسلام واذ لم يكن للاسلام يومئذ قانون نظام نافذ في أصول المعاملات ولم يكن له أيضاً قوة يستطيع بها تنفيذ تعاليمه بين أتباعه على تقدير انفلات بعضهم عن دائرة أوامر الاسلام .

فكان الوازع النفساني في تلك الأيام مغنياً غناء القوانين والسلطان فلم يحفظ تاريخ السيرة النبوية احتياج الرسول إلى إقامة أوامر الاسلام بين أتباعه

بالقوة والسلطان بل دام المسلمون زمان إقامتهم بمكة لا وازع يزعمهم عن تجاوز حدود الشريعة غير الوازع النفساني الذي بينته الناشيء عن كمال الايمان ، ثم هاجر المسلمون إلى المدينة واصبحوا في بلدة لا يجاورهم فيها ممن يخالفهم في الدين إلا قليل بقي على الشرك من الاوس والخزرج من مُظْهَرِ شُرْكِهِ ومبطن ، ولأقليل من اليهود ، واتسعت الشريعة ووضعت الاحكام والقوانين يوما فيوما وأهمها ما فيه نظام المسلمين في مهاجرهم ومقاومة القلة الباقية حواليهم من المشركين واليهود والمنافقين خاصة ومن أحلاف أولئك من قُرْبَطَةٍ والنَّضِيرِ وقُرَيْشٍ ومن كان من العرب حول المدينة مثل مزينة وجهينة وأشجعَ وغفار والدثيل ، والمجاهدة في دعوتهم إلى اتباع الاسلام والتخلص من مكايدهم وفتنتهم للمسلمين وتآلبهم عليهم . وكل ذلك شغل عن بيان القوانين الاجتماعية وعن إقامة القوة لتنفيذها بعد تقنينها فما زال الوازع النفساني يومئذ يغني غفسا ، ويضيء سناه ، ثم خلصت المدينة للمسلمين وآمنوا شر أعدائهم الظاهرين والباطنين وأخذ الوحي يتتابع ببيان الشريعة العامة في الاحوال الاجتماعية ولكن ذلك لم يكن دفعة فكان للوازع النفساني في خلال تلك الفترات من الاثر في الاعانة على إقامة الشريعة وفي الاستغناء عن إكثار الضوابط والشروط في قبول شهادات الشهود وأخبار المخبرين وعن تسجيل الصكوك والمحاضر في تملك الاملاك وفي تنفيذ الاحكام ، بل كان الرسول صلى الله عليه وسلم يكتفي لتوجيه من يوجه من أصحابه مفوضا اليه في مهم من إبلاغ أو إثبات سبب حكم أو إقامة حد . وفي التفادي عن استعمال القوة لإقامة الاحكام لاستبقاء قوة المسلمين موجهة لدفع أعدائهم بالدفاع والغزو .

وحسبك أن الجاني كان يجيء إلى رسول الله بدافع الوازع النفساني فيقر لديه بجنايته ويسأله إقامة شرع الله عليه ليظهره من جنائنه كما وقع للغامدية ولما عَزَزَ الذي أقر على نفسه بالزنا وفي الحديث الصحيح أن رسول الله قال لا أنيس « واغد يا أنيس على امرأة هذا فان اعترفت فارجمها فاعترفت فرجمها أنيس » ولم يكن الرسول يحتاج إلى التنفيذ بالقوة إلا في صور نادرة مثل قطع يد المخزومية التي سرقت ومثل نفي العرنيين الذين قتلوا راعي إبل الصدقة واستاقوا الذود وفروا فأرسل في طلبهم فأخذوا فأمر بهم فقطعت أيديهم وأرجلهم (1) .

(1) نسبته الى عرينة قبيلة .

لما استقر أمر الاسلام اندفع القرآن في التشريعات العامة التي تضمنتها سورة المائدة وسورة النور وسورة النساء وسورة البقرة وأمثالها ، وكان المسلمون يعملون بما جاء في الشريعة من تلقاء أنفسهم ويتحاكمون فيما أشكل من الحقوق إلى رسول الله فينصرفون عن رضا بما حكم ، فلم تلجأ الشريعة إلى إيجاد وَرَعَةٍ ولا شُرْطَةٍ ولا قضاة ولا شهود ، ولكنها قررت ذلك الوازع النفساني الذي هو وازع التقوى في العمل بالشريعة بوازع نفساني آخر من جنس الوازع الاول وهو إعلان وجوب الرضا بما يحكم به الرسول بين المتخاصمين إذ نزل قوله تعالى « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليماً » - وقوله تعالى « وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم » فذلك تعزيز للوازع النفساني الفردي بإيجاد وازع نفساني في الشؤون الاجتماعية وكلا الوازعين مع ذلك نفساني .

## الحث على اكتساب العلم

العلوم التي يكتسبها الناس والتي ابتدأها السابقُ ووصلها اللاحق كلها تسعى إلى غاية وهي : إما إصلاح الفكر لبعضهم من الخطأ في التأمل في غرض مآ . وإما إصلاح العمل عند إرادة عمل معين للاختراز عن الأخطاء العارضة للعامل عند عمله .

فلا جرم أن كان الحث على اكتساب العلم حثاً لتحقيق سبب لإصلاح الفكر وإصلاح العمل ، وسيلة لأصلاح الاعتقاد ، وتكملة لإيجاد الوازع النفساني .

وبكلمة جارية أقول إن التحلي بصفة العلم ينشئ في نفس العالم به ألفة من أن ينسب إلى الضعف في ذلك العلم فذلك يحمله على اتقان العمل بعلمه حذراً من أن يوصم بأن سوء عمله أثر من آثار الجهل لا من آثار تعدد عدم العمل بما علم .

فالحث على اكتساب العلم تحريك للمقاصد الثلاثة الماضية وهي : التفكير ، وإصلاح العمل ، وإيجاد الوازع ، لأن بالعلم تمييز الخبيث من الطيب فهو عند

ذلك التمييز تفكير في التمايز. ثم هو دليل على الفضائل وقائد إلى الخيرات يرشد إلى التكثير منها وحارس عن النقائص يحذر من الدنو إليها ، فيه يعرف العمل الصالح. وهو عند ذلك عمل عقلي صالح وبه بصير إدراك ما في العمل من الصلاح واضحاً فيكون الداعي إلى تحصيله منبعثاً عن النفس اختياراً ، والصارف عن إضراره منبعثاً عن النفس كذلك . فهو في هاته الحالة وازع من النفس للنفس ، فحقيق أن شبه العلم بالنور في أنه بضئ بين يدي السائر في الظلمات يريه المسالك وبقية المهاوى ويبصره عند الخطر بالمأوى قال تعالى : « والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم ويؤيمانهم » . والعلوم شتى والغايات متفاوتة والمحثوث عليه منها هو العلم الصحيح النافع . وعلاوة هذا العلم أن يحصل العمل النافع بمراعاته ويكون قائداً لصلاح الدين والدنيا قال تعالى : « إنما يخشى الله من عباده العلماء »

نزل القرآن برفع شأن العلم فقال « قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون » وقابل بينه وبين الجهل وأطلق الجهل على ما يقابل العلم كما هو في اصطلاح العلماء فقال « إنه من عمل منكم سوءاً بجهالة » وأحسب أن هذا الاطلاق إنما أشاعه الاسلام إذ كان العرب أكثر ما يطلقون الجهل على الشدة والصلابة في النفس ويقابل عندهم بالخلم قال :

بجهل كجهل السيف والسيف منتضى

وحلم كحلم السيف والسيف مغمد

ولم أره أطلق قبل الاسلام على ما يقابل العلم إلا في قول النابغة .

يخبرك ذو عرضهم غني وعالمهم وليس جَاهل شيء مثل من علما

على انه انما اراد المعلم بمعنى تحقق الاخبار وكذلك قول السموء (فليس سوءاً عالم وجهول) إذا صحت نسبة هذه القصيدة للسموء وقد اختلف فيها فقيل هي لعبد الملك بن عبد الرحيم الحارثي وهو إسلامي . رفع القرآن شأن العلم في آيات كثيرة أعظمها قوله تعالى : (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون) فدعا الله المؤمنين إلى توجيه طوائف من جميع فرقهم لاجل التفقه في الدين أي التفهم فيه إنما ما لمقصد الشريعة من بث الاصلاح في العقيدة والتفكير والعمل ، وابتداهم بقوله « وما كان المؤمنون لينفروا كافة » الصادر في صورة معذرتهم عن

تخلف فريق منهم عن طلب العلم إذ لا يصلح الحال برحلة جميع الناس لطلب الفقه في الدين لأن نظام العمران لا يستقيم بتوجه كل الناس إلى عمل واحد ولو كان ذلك العمل أشرف الأعمال مثل طلب العلم ولأن الأهلية لهذا التفقه لا تتوفر في جميع الناس ، وأكد هذا بصيغة الجحود وهي « وما كان المؤمنون لينفروا » الدال في أصل التركيب على معنى أنهم ما وجدوا وجوداً معللاً بنفرتهم كافة ، وهذا الجحود يستتبع إفادة أن النفر لطلب العلم هو مشتهى جميعهم ومظنة أن يهجم أو أن قد هجم في نفوسهم فكانت بحاجة إلى التنبيه على أنهم ما وجدوا لأجل ذلك وكفائك بهذا السياق مشيراً إلى الاهتمام بشأن الرحلة في طلب العلم ثم جاء بقوله عقبه « فلو أنفر من كل فرقة منهم طائفة » دالاً بدخول لولا على الفعل على تحضير المؤمنين على بعث طوائف من قبائلهم لطلب العلم بالكيفية النافعة المعقولة ؛ ثم بين أن الغاية من نفرتهم هي التفقه في الدين ، والتفقه التفهم الذي به تنكشف معاني الدين ومقاصده أتم انكشاف . فإذا فعل ذلك أمكن العمل بما يطلبه الدين عملاً مبرأً عن الخطأ والتقصير وفي الحديث الصحيح « من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين ».

إن الدين لما كان هو جامع إصلاح النفوس والأخلاق والأعمال والداعي إلى الإقبال على إصلاح هذا العالم كان الأمر بالتفقه فيه واستخراج خباياه ضماناً لحصول المقصود منه في نفوس المتفقهين وفي نفوس المبلغ اليهم ولذلك علم الله المسلمين كيفية تحصيله للفريقين بقوله ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم الآية . فبقوله ليتفقهوا في الدين تعليم لكيفية تحصيله للمتفقهين أنفسهم وقوله ولينذروا تعليم لكيفية تحصيله لعموم كل فرقة لأن الانذار لإبلاغ ما فيه تخويف من المخالفة . وبين غايته للفريقين بكلمة جامعة عامة وهي قوله لعلهم يحذرون أي يتقون مخالفة ما يدعوهم الدين إليه وتلك المخالفة بأن يقفوا فيما ياباه الدين منهم .

فجعل التفقه والانذار باعثن لرجاء الخبز فيهم ، وهذه الغاية المقصودة بقوله ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم هي ضابط مقدار ما يلزم كلا الفريقين أن يتعملا في الفقه في الدين . فأما فريق حملة العلم وهم المتفقهون في الدين فمقدار ما يلزمهم من العلم هو معظم علم الدين لأنهم مقصودون للتلقي والناس مستفتون لهم على حسب نوازلهم ونوائبهم فهم القدوة في إفادة المعلومات وإزاحة المشكلات باصتناف معلوماتهم من مقاصد ووسائل جمة متوافرة ، وبثقاوتهم في

الاحاطة بعلم ما يعترى قومهم وفهم ما يستنبطونه من الدين وما هو وسيلة إلى ذلك تتفاوت درجاتهم في الفضل كما قال تعالى (يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات).

وأما فريق الاقوام الذين لم يطلبوا العلم من أربابه وهم الذين يُنذرهم المتفقهون فمقدار ما يلزمهم من العلم نوعان : نوع يلزمهم عموم ودوام معرفتهم به وهو ما لا يحصل مقصد الدين فيهم إلا به مما لا يخلو عن الاحتياج إليه أحد من اعتقاد وعمل ووسائلهما . ونوع تلزمهم معرفة عندما تحل الحاجة إلى العمل بمقتضاه وذلك يلزم كل من حل به موجه أن يسأل عنه الفريق الاول وهم العلماء أو يتطلبه من تصانيفهم الناقبة مناب دروسهم وفتاواهم إن كان أهلا لاستحصاله من الكتب .

فقد بان بهذا أن الحذر المطلوب منهم يتحرك عند الحاجة فكانت الحاجة هي معيار المقدار المطلوب منهم من العلم .

وعلمنا من هذا أن حكم طلب العلم قد يبلغ حد الوجوب على الكفاية وذلك بمقدار ما تتوقف عليه إقامة الشريعة ومصالح الامة بحيث يتقلص بدونه سلطانها . أو يتغلب عليها بفقدها معاصروها وجيرانها . وتعيين العلوم المحتاج إليها يسند الى العلماء المتصدين لبثها ولاة الامور الموكل اليهم علم ما به قوام مصالح الامة . واما تعيين الطلبة الذين يزاولون تلك العلوم فيكون من رغباتهم ومن تعيين اهل العلم واهل النظر في امور المسلمين بناء على ما يتوسمون فيهم من اختبار مداركهم التاهل له .

وهذا المقدار من العلم منه ما لا يتحول مع تحول الازمنة والاحوال وذلك علوم الشريعة ووسائل إقامتها على الوجه الاتم ، ومنه ما يتحول مع تحول الازمنة والاحوال وهو ما زاد على ذلك من العلوم الزمنية وهو غير مشمول لصريح هذه الآية ولكنه مندرج في القياس على ما تضمنته مع رعي المقاصد الشرعية في حفظ مصالح الجامعة الاسلامية .

ثم إن ارتقاء الامة في درج الكمال بوفرة علمائها واضمحلالها باضمحلال علمائها ، وفي حديث البخاري عن أنس أن رسول الله قال « من إشرط الساعة أن يظهر الجهل ويقل العلم » .



ولا نجد علما واجبا على المسلمين طلبه دون أصناف ما ذكرنا في جامع العتبية سئل مالك عن طلب العلم أفريضة فقال لا والله ما كل الناس كان علما وإن في الناس من امره أن لا يطلبه ثم قال من الغد قد سئلت أطلب العلم فريضة فقلت أما على كل الناس فلا .

قال ابن رشد في البيان يريد أنه ليس بفريضة على جميع الناس كالصلاة والصيام وما أشبههما من فرائض الايمان وقوله وإن من الناس من أمره أن لا يطلبه يريد من الناس من هو قليل الفهم لا تتأدي له المعاني على وجهها وإذا سمع الشرح تأوله على خلاف معناه ومن كان بهذه الصفة فالخط أن يترك الاشتغال بطلب العلم ويستغل بما سواه . وفي قوله من الغد أما على كل الناس فلا ما يدل على أنه فريضة على بعضهم فهو عنده فريضة على من كان فيه موضع الامانة . اهـ - وقد روى عن انس وابن عمرو وابن عباس وابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « طلب العلم فريضة على كل مسلم » واسانيده متفاوتة يبلغ بعضها درجة الحسن وبعضها بعضها وتأويل العموم الذي فيه يرجع إلى تعيين القدر المفروض كما تقدم آنفا .

أما مساعي الاسلام في نشر العلم بين الامة فذلك نؤخر القول فيه إلى القسم المتعلق بنظام الجماعات والمدن .

## تعميم الدعوة للإصلاح الفردي بين المسلمين

البشر متحدون في صفة الانسانية المتقومة من صفات وضعت عليها الخلقة النفسانية والجسمانية وضعا واحدا في جميع أفراد النوع فهم في ذلك سواسية في جل أحوالهم من تفكير وعمل ، وثمة فروق قليلة ميزت بين أفراد النوع فمنها فروق جلية لها آثارها في اختلاف تفكيرهم وأعمالهم اختلافا ضعيفا ميزتهم أصنافا من ذكور وإناث وببيض وسود .

وفروق عادية اصطلاحا على اكتساب آثار في سيرتهم من جرائها تقوى وتضعف مثل الانساب . والمواطن ، واللغات . فان لها آثارها في اختلاف أساليب الحياة اختلافا اصطلاحيا . وما عدا ما ذكرناه من الفروق لا أثر له في عمود سيرة البشر سواء كان في الذات كالسواد والبياض أم كان في النفس كالشجاعة والجن ، والفتنة والبلادة ، والسودد والسوقية .

والاسلام جاء باصلاح النوع كله وجاء بشريعة سواء بين الناس « فقل  
أنذرتكم على سواء » فكانت دعائم الاصلاح فيه كلها منظورة بنظر التعميم  
والاطراد في سائر الاصناف والافراد لان أثر تلك الدعائم الاصلاحية يتعلق  
بالمقومات النوعية غير مختلفة الكون في أفراد وأصناف النوع فلا جرم أنها  
مقومة لاصلاح سائر الاصناف والافراد .

لذلك جاء الاسلام بتوجيه الخطاب بدعائم الاصلاح لسائر الناس الرجال  
والنساء والبيض والسود ، والسادة والسوقة ، وفي الحديث « بعثت إلى الاحمر  
والاسود » وعلامة ذلك أن دعوته وخطابه لم تفصل بين أفراد النوع في الكثير  
الغالب ، وإنها صرحت بالتعميم في خطابات كثيرة ، فعلمنا أن ما لم تصرح  
فيه بالتعميم مراد عمومه بمقتضى الدليلين قال الله تعالى « وما أرسلناك إلا رحمة  
للعالمين » وقال « وما أرسلناك إلا كافة للناس » وكذلك قال « من عمل صالحا  
من ذكر وأنتى وهو مؤمن » الآية .

وهذا العموم تابع لمعنى الفطرة المؤسس عليه الاسلام فان استواء البشر في  
أصل الفطرة يقضي أن يستوا في الدعوة والتشريع الفطري ، ولكن إذا دخل  
على الفطرة شيء من الاختلاف ظهر لذلك الاختلاف أثر في التشريع وذلك  
يتوقف على اعتبار الشريعة لمقدار الاختلاف فتفرض بحسبه أحكاما خاصة  
فان كانت دائمة لدوام فروقها فهي الاحكام الخصوصية الدائمة مثل بعض  
أحكام النساء .

وإن كانت عارضة لاحوال طويلة المدة فهي المستثنيات كأحكام العبيد ؛  
وإن كانت عارضة في أوقات غير طويلة المدة فهي الاعذار كأحكام المرضى .  
ولكون أصل التشريع هو العموم كانت الاحكام العامة الثابتة في  
الشريعة واضحة بينة لا يتطرقها خلاف العلماء في تحديد عمومها ودوامها ،  
وكانت الخصوصية والمستثنيات والاعذار مجال الاجتهاد بين علماء الامة  
في أصل إخراجها من العموم أو في مقداره أو في توقيته ودوامه .

وهذا المقام من مظاهر امتياز الاسلام على غيره من الشرائع فانه كما  
امتاز بعموم الدعوة حقيقة كذلك امتاز بعموم فروعها غالبا فقد كان في  
الشرائع السالفة كثير من الاحكام الخصوصية المنظور فيها لاختلاف  
الاصناف واختلال الاحوال الاصطلاحية واختلاف الانساب والمواطن ونمثل  
هذا بشريعة التوراة ففيها احكام كثيرة خاصة باللاويين وأحكام تخص

بني إسرائيل دون الدخلاء بينهم وأحكام تخص الرجال دون النساء كل ذلك مناسب لآثار الاختلاف المنوط به اختلاف التشريع فقد حُرمت المرأة في شريعة موسى من فريضة الصلاة .

أظهر الفروق بين أفراد البشر من حيث الخلقة الاختلاف بالذكورة والانوثة ، وأظهرها من حيث العوائد المتأصلة عند البشر الاختلاف بالحرية والرقي فهذان فارقان ظهرت لاختلافهما آثار في الشرائع .

فاما الفرق بالذكورة والانوثة فقد كان العرب في الجاهلية جعلوا المرأة منعزلة عن التكليف ومنحطة في القربات ، وقد حكى الله عنهم في سورة الانعام « وقالوا ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا وإن يكن ميتة فهم فيه شركاء » يعني أن ما تلده البخيرة والسائبة إن ولد حيا فهو خالص للذكور يأكلونه ولا تأكله النساء وما ولد ميتا يأكله الرجال والنساء ، وقد سفهم الله تعالى في ذلك فقال « سيجزيهم وصفهم إنه حكيم عليم » . وسوغوا المؤودة وهي الانثى فلا يبيها أن يدفنها حية خشية السبي أو الفقر ولا تمسك أمها ولا اخوتها من صد أبيها عن ذلك ، قال تعالى « قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم » - فأما الاسلام فلم يحسب في دعوته فرقا شديدا بين الرجل والمرأة بل أمر النساء بمثل ما أمره الرجال وكيف تعزل المرأة عن الإصلاح جانبها وهي أحد صني البشر وهي متولية تربية الابناء الذين بهم بقاء النوع فهي اذن غرس جذور الاخلاق فاضلها وسافلها فبقاء المرأة منحطة الفكر غارقة في الجهل ابقاء لها في حالة منحطة ، وذلك يسلب منها الاهلية لتربية اولادها تربية كاملة ولسياسة بيتها على الوجه الاكمل ويسلب الامة الانتفاع بصنف كامل من البشر . فلذلك كان استثناءها من التكليف الشرعية لإزالة لاستعدادها الفطري سواء قصد من استثناءها الرفق بها أم قصد به إهانتها فالأثر الحاصل من ذلك واحد .

## شأن المرأة

كانت المرأة في جميع العصور السالفة قبل الاسلام وبين جميع الامم عضوا كالاشل في المجتمع على تفاوت في مقدار الشلل تفاوتاً غير بعيد المدى ولتقصر على اجمال حال المرأة العربية قبل الاسلام لثلا يستشر البحث في احوال الامم من جانب المرأة في التاريخ ، فالمرأة في العرب لم تكن مثل الامة كما

يتخيله بعض الباحثين بل كانت محل الكرامة والحرمة ولكنها كانت معاملتها مقصورة على ما تلاقيه في بيتها وكانت مهضومة في كثير من حقوقها في المجتمع ومُغلّاة في تثقيفها وترقية تفكيرها .

لهذا جاء الاسلام بإلحاق المرأة بالرجل في التكاليف من اعتقاد وعمل وآداب ومعاملات ، وجمع في الاقوال التشريعية بين ذكر بالرجال والنساء قال الله تعالى « من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون - إن المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات والحافظين فروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيرا والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجرا عظيما وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن تكون لهم الخيرة من أمرهم . . »

وأعلنت حقوق المرأة في الاسلام ، آية « ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف » لقد حددت الشريعة ان لا يتزوج الرجل على امرأته اكثر من ثلاث زوجات ولم يكن في الشرائع السابقة تحديد بعدد .

وقال في الترغيب « فاستجاب لهم ربهم أني لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضكم من بعض » ، وفي التهذيب : « ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات » ، وفي شأن الآداب والصيانة ؛ قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم - إلى قوله - وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن الآية - والحافظين فروجهن والحافظات ، وقال « والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً » . وفي مقام ترسيم الحالة الاجتماعية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ولتخرُجُ العواتق وذواتُ الخدور وليشهدن الخير ودعوة المسلمين » وفي مقام التشريع « وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن تكون لهم الخيرة من أمرهم - والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما - يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى... إلى ... والآنثى بالأنثى » وحسبك أن المبايعة على الاسلام والتزام أحكامه أول ما جاءت خاطبت النساء قال تعالى « يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبאיعنك على أن لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بهتاناً يفترينه بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك في معروف فبايعهن » الآية ، فكان النبي

صلى الله عليه وسلم إذا بايع الرجال بايعهم بمثل هذه الصيغة بعد تحويل الضمائر إلى ضمائر التذكير ، وقد شمل قوله ولا يعصينك في معروف جميع الشريعة التي جاء بها الرسول إلا الأحكام التي قامت الأدلة على استثناء النساء منها .

ومن أجل هذه العمومات قرر الائمة المجتهدون أن صيغ العموم التي في القرآن تشمل النساء مثل مَنْ الشرطية وكُلٌ وغيرهما ؛ ولو كانت صيغها جارية على التذكير ، وأن جموع المذكر وإن كانت في أصل الوضع غير شاملة للنساء لكنها في الشرع شاملة لهن للدالة الدالة على عموم الشريعة كما تقرر في أصول الفقه ، وأنا أستدل على ذلك بدليل من القرآن لم يذكره وهو قوله تعالى « إن في خلق السماوات والأرض واختلاف الليل والنهار آيات لأولي الألباب الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السماوات والأرض - إلى قوله - فاستجاب لهم ربهم أني لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضهم من بعض » فاسند الدعاء لضمائر الرجال وجاوبهم على دعائهم بالتعميم بقوله ( أني لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى ) فعلمنا أن اصطلاح القرآن أن صيغ التذكير تشمل النساء ، ولأن عادة العرب إذا خاطبوا جمعا فيه ذكور ونساء أن يُجروا الخطاب بالتذكير على طريقة التغليب ومقام التشريع يشبه مقام الخطاب لان الامة كلها مقصودة بتوجه الخطاب التشريعي .

من أجل ذلك لما رأى النساء إعراض الرسول عنهن في الاستنفار للجهاد رأينَ أَنَّهُنَّ بحاجة إلى أن يُذكرنَه فقلن له وفيهن أم سلمة أم المؤمنين « يا رسول الله ألا نغزوا » فأنزل الله تعالى ( ولا تَتَمَنَّوا ما فضل الله به بعضكم على بعض للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن ) وذكر لهن رسول الله أن جهادهن أن يقمن على المرضى ويواسين الجرحى ويسقين الجيش وغير ذلك من شئون الاعانة عدا القتال وقد كانت عائشة وأم سليم قفرغان القرب في أفواه الجيش يوم أحد وكانت أم سَكَيْطٍ تُزْفِرُ القِرْبَ للجيش يوم أحد (1) كما جاء في كتب السنة .

(1) الزفر الحمل أى تحمل القرب مملوءة بالماء والقربة تسمى الزفر بكسر الزاء وسكون الفاء .

ثم إن ملاك الاحكام التي ثبتت فيها التفرقة بين الرجال والنساء هو الرجوع إلى حكم الفطرة فإذا كان بين الصنفين فوارق جبلية من شأنها أن تؤثر تفرقة في اكتساب الاعمال أو اتقانها كانت تؤثر تفرقة في أسباب الخطاب بالاحكام الشرعية بحسب غالب أحوال الصنف ولا التفات إلى النادر (فلا عبرة بالمرأة المترجلة كما لا عبرة بالرجل المخنث) فكما حرمت المرأة من الجهاد حرم الرجل من الحضانة .

وقد يلتفت تخصيص النساء بأحكام لفت ما بين الصنفين من الفوارق في معظم عادات البشر. وهذا مجال للاجتهد والاختلاف بين علماء الاسلام . كما اختلفوا في اسناد بعض الولايات اختلافا شديدا ركضت في شأنه جياذ الاستنباط في حلبة الاجتهاد متسابقة إلى هذا المدى الذي علمنا عليه إثباتا ونفيا وقد بلغ حد الاجتهاد بمالك أن خص من عموم قوله تعالى « والوالدات يرضعن أولادهن » ذوات القدر اللائي لم تجر العادات بأنهن يرضعن أولادهن بأنفسهن فيجب على الاباء استئجار مراضع لأولادهن .

وينبع لنا من هذا أن العلم الذي تطالب به المرأة تجرى برامجه على مثل ما جرت عليه مراعاة التشريع لهن فمعظم البرامج تتساوى مع برامج تعليم الرجال وتخصص المرأة بتعليم ما يثقف من معاني فطرتها ما لم يكن مثله للرجال وكذلك القول في برامج تعليم الرجال واللبسط في هذا عند العمل مجال .

وإذ قد أتينا على وصف حالة عموم التشريع بالنسبة للصنفين فلنعد إلى الناحية الثانية من نواحي الاختلاف بين أفراد البشر في أشهر صفتين من أقدم التاريخ وهما صفتا الحرية والرق ، وقد رأيت لزما أن انطرق إلى الخوض فيه وإن كان الرق في عصرنا هذا قد نضاءت آثاره وبطلت أسبابه لاني رأيت في تطرق البحث إليه ما يدفع مطاعن بعض الطاعنين في التشريع الاسلامي ولاننا بصدد النظر في أصول نظام المجتمع الاسلامي في مختلف العصور ، وجماع القول في هذين يساوي ما تقدم من القول في شأن الاختلاف بالذكورة والانوثة سوى أن الرق ليس حالة فطرية ولكنه حالة اصطلاح عليها البشر وقرروها في أصل نظام حضارتهم ونفشت لدى الامم قديمها وحديثها فكان ذلك التأصل قد أكسبها رسوخا في اعتقاد الناس حتى شابهوا بها الاحوال الفطرية والميزات الجبلية ، بالحق أو بالتوهم فلم تزل الحرية مظنة فضائل الاخلاق من قديم حتى صار لفظ الحرية مؤذنا بمعنى الكمال قال مٌخَيِّس :

فقلتُ له تجنَّبُ كل شيء يُعَابُ عليك إن الحُرَّ حُر

ولم يزل الرق بعكس ذلك ينسب عندهم عن اللؤم والزهادة في الفضائل ولعل لذلك بعض الحق لما تلقاه نفوسهم من الاهانة والاضطهاد والتخويف قال ابن زبابة :

إنَّكَ يا عمرو وتسرَّكَ النَّسْدَى كالعبد إذ قيَّسَ أجماله

وذلك ما حكاه القرآن من حالهم بقوله « ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء » .

ثم أن ما يحدث بين بعض موالى السوء وبين عبيدهم من الشدة عليهم والاضرار وسوء الظن بهم ينشئ في نفوس عبيدهم كراهية لهم تبعثهم على نصب المكاييد لهم والاباق منهم أو اغتيالهم إن أمكنتهم الفرصة فحدثت بذلك سوء الاحدوث للعبيد - غير أن حكم الفطرة يخالف هذه الاعبارات .

فالعبد في فطرته تلقاه في جيلة عقله وحواسه مساويا للاحرار في مراتب الفهوم والاخلاق والقدر ولكن القيود التي ادخلتها الاصطلاحات على العبيد حالت بينهم وبين ظهور مواهبهم كشأن عترة بن شداد حين كان أبوه يعامله معاملة العبيد لان أمه فلما دهمهم العدو يوما قال شداد لعترة كُـرَّ عليهم فقال عترة «العبد لا يحسن الكـر وإنما يحسن الحلاب والصر» فقال أبوه « كُـر وانت حُر » ففعل .

فدين الفطرة لا يفرق في أحكامه بين الاحرار والعبيد فروقا ناشئة عن فروق فطرية لا نعد امها غالبا ألا ترى أن ممن يعد في وجوه المسلمين الاولين بلالا بن رباح عبد أمية بن خلف فهو من أول من أسلم وقد قال الله تعالى : (ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم) أي خير من حر مشرك وقال (ولامة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم) أي خير من حرة مشركة ، فالعبيد يخاطبون بجميع الشريعة عدا ما يرجع إلى الاعتداد بهم في نوايب الامة ومهمات فانهم بعداء عن التدخل في ذلك لان صفة الرق التي جعلت عليهم حقوقا لساداتهم مرعية منذ القدم تقتضي تلك الصفة عدم التعويل عليهم في مهمات الامة .

فقد أسقط عن العبد وجوب الجمعة لان الجمعة روعي فيها معنى الاجتماع لاجل تلقي الجماعة من الامام ما فيه صلاح مجتمعهم فاعتبر العبد عبدا لسيده

يتلقى عنه ما سعد إليه السيد من معاضدة لإخوانه المسلمين في مصالحهم . والعبد يصلح لنقل الشريعة بالرواية ولتلقى العلم وبثه وللإمامة بالمسلمين في غير الجمعة ولا يصلح للقضاء والإمامة إذ كيف يحكم الناس وهو محكوم لغيره وفي صلوحيته للشهادة مجال لنظر المجتهدين .

ألا ترى أن العبد إذا أُعتق تهيأ لكل ما يتهيأ له الاحرار من دون انتظار قضاء مدة عليه في الحرية يتكيف فيها بكيفيات الاحرار ، فدلنا ذلك على أن الفروق الثابتة في الاحكام الشرعية بين الاحرار والعبيد إنما هي رعي لحالة الرق أعني لحق السيد في عبده ولا آثار خضوع العبيد لسادتهم .

ومن أجل ذلك كان حكم التنصيف على العبيد في الحدود رعيًا لاحوال عرضية عرضت لمروءتهم فكانوا إلى العذر أقرب من الاحرار إليه وكان التنصيف في الاحكام الناشئة عن الامور الفطرية مدحوظًا فالعبد في الكفارات مثل الحر وفي عدد الزوجات كذلك فلذلك لم يؤخذ بقول من قال من العلماء بتنصيف أجل عيوب الزوجين للعبيد لان تلك الامراض عوارض للفطرة ، ومن أجل ذلك كان التنصيف في الطلاق والعدة مجال الاجتهاد بين علماء الاسلام وسيجيء عند الكلام على الحرية في قسم الاصلاح المدني ما فيه إيضاح وتعليل لما هنا .



## القسم الثاني في (الاصلاح الاجتماعي)

قد قلت فيما سبق إن الإسلام داع إلى إصلاح البشر من جميع نواحي حياتهم. وإن باصلاح البشر يستقل إصلاح نظام العالم لأن الانسان هو سلطانه ، وبينت عقب ذلك أن إصلاح البشر يحصل باصلاح أفراده ثم باصلاح مجموعهم في حال اجتماعه ، فالاصلاح الاجتماعي إذن هو الغرض الاسمي للإسلام كما أنبأ بذلك لائح قوله تعالى في الانحاء على ضد الإصلاح الاجتماعي « وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد - ولا تفسدوا في الأرض بعد اصلاحها » .

ومن عجيب المناسبات وبديع تأييد الله تعالى هذا الدين وتيسير أسباب ظهوره أن جعل لمدة ظهوره طورين عظيمين هما طور إقامة الرسول صلى الله عليه وسلم بموطنه مكة - وهذا طور ما قبل الهجرة - وطور ما بعد هجرته إلى يثرب .

وإن غرضي التشريع الإسلامي في الإصلاح كانا موزعين على ذينك الطورين فكان الطور الأول معظمه للإصلاح الفردي ، وكان الطور الثاني معظمه للإصلاح الاجتماعي ، وما دخل الإسلام في طوره الثاني عند الهجرة إلا وقد كانت له جماعة صالحة كاملة الالهة لما يناط بعهدتها من الإصلاح فكانت جامعة المسلمين يومئذ تتألف من المسلمين الاولين القاطنين مع رسول الله بمكة وهم نحو خمسين رجلا ومن المسلمين المهاجرين إلى الحبشة وهم نحو ثمانين رجلا ، ومن مسلمي الاوس والخزرج أهل المدينة وهم زهاء أربعة آلاف رجل . وهذا كله متعدد صالح لنشر إصلاح الإسلام وبث فضيلته في

نفوس الناس فيما بعد والصدع بدعوته على رؤوس الملأ ، فكان الاسلام يومئذ حقيقا بأن يسرع في إصلاحه الاجتماعي وتأسيس قواعده وإشادة صروحه .

## إيجاد الجامعة الإسلامية

لم تزل فكرة التآلف والتناصر تخامر عقول البشر من عهد نشأته في هذه الأرض من حيث ما في طبعه من اتساع المطمع وقلة المقدرة فلذلك كان بطبعه محتاجا إلى إسعاف بعضه بعضا بمكملات ما يعجز عن نواله من جلب الملائم ودفع المؤلم ، وبذلك كان مدنياً بالطبع أي محتاجا إلى التجمع والتجيب للتمكن من الاستنجاد عند احتياجه إلى النوال أو الدفاع ، وعن تلك الفكرة نشأ نظام العائلة وهو جامعة صغيرة تتفرع عن النسب الفردي ، ثم نظام الصهر والخثولة . ثم نظام القبيلة وهو جامعة واسعة تتفرع عن النسب البعيد وعن الموطن ثم نظام الامة وهو جامعة كبيرة تتفرع عن النسب البعيد الجامع وعن الموطن وعن اللغة .

وكانت هذه الجوامع هي ملجأ المظلوم ومفرج الخائف ومدفع الطامع فلذلك كان أصحابها بحاجة إلى إقامة زعماء لكل جامعة منها يكونون المدبرين لآحوالها والمسيرين لسيرتها يظهر هؤلاء الزعماء في مظهر رئيس العائلة ، ومظهر سيد القبيلة ، ومظهر ملك الامة ، وكل هؤلاء الزعماء إنما يعتضدون عند الشدة بعصائهم إلى الغاية التي يرمي إليها سهم نفوذهم وتطمئن العصابات إليهم عند الامن في تدبير شئونهم وجمع كلمتهم كما قال أبو الطيب (وإن كان في غير مقصدنا) .

بالجيش يعتصم السادات كلهم والجيش بابن أبي الهيجاء يعتصم

ثم خلت سنن ومضت أزمان طويلة اختلت في خلالها نظم القبائل والامم وعمتهم عقبى سوء تصرف زعمائهم وسوء طاعة اتباعهم إياهم فكان حينئذ يظهر فيهم دعاة الاصلاح من الانبياء والمرسلين والحكماء المهمين ، فكانت غيرة الزعماء على زعامتهم وخشيتهم من أن تكون دعوة المصلحين مُتَزلة لهم عن صياصيتهم تدفعانهم في كل عصر إلى مناوأة أولئك الدعاة والاغراء بهم فكان هبوب سادة القدماء للذب عن حوزتهم وحوزة قومهم سدا قائما في وجوه المصلحين المخلصين .

وشتان بين ذى دعوة لا يجد معضدا له إلا نفسه أو نفرا قليلا من قومه ،  
وبين المناوىء الذى قد ألف القوم اتباعه ، وجربوا نفعهم به وانتفاعه ، فكانت  
المصارعة دوماً بين الحق والباطل ؛ والنصح والغش ، والارشاد والتضليل ، والصواب  
والخطأ ، والعلم والجهل (وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا  
فيها وما يمكرون إلا بأنفسهم وما يشعرون) (وما أرسلنا في قرية من نذير إلا  
قال متروفاً إنا بما أرسلتم به كافرون) .

وقد اقتضت حكمة الله أن تجري الامور على تلك الحالة قرونا طويلة  
اخترق في خلالها صوت الحق أصماخ البشر وترددت في قبوله نفوسهم ترددا  
متفاوتا كل ذلك إعداداً لصبا التاريخ أن يكتهل في زمن ما قد قدره الله تعالى.

درج أولئك الدعاة المكرمون بعد أن بثوا دعوتهم في الامم بالترغيب  
والتحذير ولم يقدر لهم وجود اتباع تتكون بهم جامعة وقوة كما حكى الله  
عنهم يأسهم من حصول مرامهم .

ثم ظهرت حالة جديدة ونبر صوت هو أسمع من ذى قبل وهو صوت  
رسالة موسى فانه جاء رسولا إلى قومه بني إسرائيل فأمنوا به جميعا ولم يكذب  
أحد منهم وهم مئات ألوف وكانوا بجوار أمة بلغت من الحضارة شأوا فسيحا ،  
ووقفت من الحكمة موقفا صحيحا ، تلك أمة القبط فدعا على مسمع من  
فرعون وقومه ولم يدع هؤلاء إلا دعوة جزئية ليرسلوا معه قومه بني إسرائيل  
فحدث نزاع خفيف ثم أعقبه سراح فخروج فتطوآف تبامع فيه بتلك الدعوة  
أقوام ما كان لهم قبل ذلك أن يسمعوها ، ومرت بديار أقوام كانوا يحاربون  
حملتها وما عقدوها حتى استقر قرارها حول أريحا حين توفي موسى عليه السلام.

فشرية موسى كونت جامعة دينية كانت مقارنة لجامعة النسب الاسرائيلية  
إذ كانت دعوته قاصرة على بني اسرائيل ولم يكن دعا بقية الامم التي مر  
بها إلى اتباع شريعته وإنما كان يستأصل من تعرض إلى قومه في خط مسيرهم  
وكانت أتباعه مطيعين لامره فكانت حالتهم الاجتماعية تشبه حالة دولة لها  
نظام خاص كما يفصح عن ذلك سفر الخروج وسفر اللاويين وسفر العدد  
فنقد بذلك شريعته بين قومه . إلا أن تلك الحالة لما اختصت ببني إسرائيل  
وكانت بحالة بداءة كان هو أشبه بزعيم أمة يطاع أمره ويقا تل بين يديه  
وكان أقوى من الزعماء بما كان له من التأيد الإلهي وما وفر في نفوس قومه

من توقيره ومشاهدة كمالاته حتى التحق بربه مكروما مبرورا . وعلى تلك الخطه سار زعماء أمته بعده سواء في عصر القضاة أو في عصر الملوك ، ولما جاء عيسى عليه السلام لم يزد على الدعاء إلى تجديد شريعة التوراة ونسخ أحكام قليلة ثم لم تطل مدته فرفع وتفرقت أصحابه .

إن البشر لم يخل في تاريخه من التفكير ومن تخطيط أنظمة وحضارة على نحو تفكيره ولكن تفكيره كان تفكيرا صامتا لا تنادي عليه غير أعماله وغير ترنماته بما يجيش في صدره في صورة الاناشيد والاغاني في أحوال نادرة وزائلة ، ولم يكن التفكير والآراء قبل اليونان تمثليين في غير الاديان في الهند والصين والعراق وفارس ومصر فهي التي ترسم آراء منضبطة وتعلنها في عبارات واضحة ، ولذلك نستطيع أن نقول إنه لم يكن يحصل في تلك الأزمنة اتحاد في التفكير ولا اشتها رفاق فريق على فكرة واحدة في غير أهل الملل الذين يتبع كل فريق منهم دينا يتفقون في عقائده وآثارها .

وإن انعطاف أهل الفكرة الواحدة . وإن شئت فقل (بعبارتنا التي أُلنا إليها) أهل الدين الواحد بعضهم إلى بعض أمر طبيعي كدأب كل فريق جمعتهم جامعة مأ من نزعة أو صناعة أو شغل ، وخاصة إذا كانت جامعتهم لا تحاسد بينهم فيها ولا توقع تنافس فكان ظهور الانعطاف بين أهل الدين الواحد مائلا في تاريخ الحضارة العتيقة ، غير أن الاديان كانت في الغالب قليلة الاتباع أو قليلة الخللص منهم على أنها خاصة بقبائل معروفة أو سكان مواطن مألوفة ولم ينشر دين بين أمم مختلفة إلا المسيحية بمساعي المبشرين الذين بشروا بالمسيحية بين الأمم بعد عيسى لا سيما بعد اعتناق الامبراطور قسطنطين للمسيحية سنة 312 م . غير أن المسيحية لم تدع أصحابها إلى تكوين جامعة وإنما كان يبدو من النصارى انتصار بعضهم لبعض عند الاضطهاد الكائن لاجل الدين كما وقع من انتصار نصارى الحيشة للذين تنصروا بنجران واليمن فاضطهدهم أهل اليمن الذين كانوا على دين اليهودية وهم المضطهدون الذين سماهم القرآن (بأصحاب الاخدود) .

ثم أرسل الله محمدا صلى الله عليه وسلم بالشريعة الكاملة العامة الدائمة ، ( قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعا الذى له ملك السماوات والارض ) فكانت بذنك الوصفين العموم والدوام بعيدة عن أن يعتضد صاحبها بمثل ما اعتضد به زعماء الاقوام إذ لا يصح في حكم التعقل أن يكون الرسول

إلى الامم المختلفة في الانساب والمواطن واللغات والعوائد على ممر العصور معتضداً بعصية نسب أو موطن أو لغة لأننا إذا قدرنا اعتضاده بشيء من ذلك كان قد اعتضد ببعض أمته دون بعض فأسرع في أتباعه الانسلاخ وفي عهدِه النقضُ « والله متم نوره ولو كره الكافرون » .

على إنك إذا غصت بتفكيرك إلى شواهد العقل وقضايا الحكمة تجد جميع الأواصر والجوامع التي انتحها البشر من وقت تكوين حضارته إلى وقت ظهور الاسلام هي أواصر موصوفة بنقصين عظيمين .

أولهما : أن جميعها مركزة على الرابطة المادية الجسمانية لان مرجعها إلى تسلسل الولادة من قريب أو بعيد .

ثانيهما : إنها أواصر قاصرة ويبدو لك قصورها فاحشا أو مقتصداً بمقدار سعة مرجعها وضيقه ، ومقدار صلوحيتها للدوام والطول ، والأضمحلال والقصر ، فأصرة العائلية أصرة ضعيفة جد الضعف لضيق انتشارها . وأصرة الصهر والخثولة أوسع انتشاراً وأهن في الاعتبار ، وأصرة الشعب والامة أوسعها . وفي خلالها أواصر تشبه هذه كالحلي والقبيلة والحلف والجوار والمرافقة في السفر ، وظاهر لك طول بعضها وقصره ودوام بعضها وانهاؤه .

وراء هذه الأواصر أصرة مغفول عنها وهي أصرة تمتد إلى جانب الإنسانية وهي أيضاً واسعة جد الاتساع ألا وهي أصرة الدين الذي هو مجموع التفكير الصحيح والعمل الصالح .

فجعل الاسلام جامعة الدين هي الجامعة الحق للمسلمين وأبقى ما عداها من الجوامع جوامع فرعية تعتبر صالحة ما لم تعد على الجامعة الكبرى بالانحلال فالجامعة الدينية لما كانت راجعة إلى الجانب العقلي المحض وهو الجانب الأقوى الذي به كان الانسان إنساناً ، كانت هي أولى الجوامع بالاعتبار ، وكانت هي الاولى بأن يدعو إليها دين جاء لعامة البشر وجاء باقياً إلى منتهى هذا العالم ، وهي أيضاً الجامعة الفطرية لانها تعتزى إلى الناجية الإنسانية المحضة التي لا يخلو عنها بشر ، والإنسانية هي فطرة البشر . أما بقية الجوامع فهي جوامع جعلية لإصطلاحية وهي وإن كانت تميل إليها الفطرة وتعصدها إلا أن للإصطلاح فيها حظاً عظيماً وقد كنا بينا أن الوصف لا يعتبر فطرة إلا إذا لم يكن للإصطلاح ولا للعوائد فيه صنيع .

لذلك جعل الاسلام رابطة دينه الحق رابطة مقدسة تصغر أمامها الروابط كلها ودعا الناس لاتباعه ليكونوا أمة واحدة تجمعها وحدة الاعتقاد والتفكير والعمل الصالح حتى يستتب للمسلمين إقامة هذه الجامعة فلا تخرقها جامعة أخرى تثلمها قال تعالى (أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه كبر على المشركين ما تدعوهم إليه) .

وأمر بدحض بقية الجوامع إذا كانت مضادة لهذه الجامعة قال تعالى (لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادّون من حادّ الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأبدىهم بروح منه) وفي الحديث الصحيح لما كسع أحد المهاجرين أحد الانصار في بعض الغزوات فغضب الانصارى فنادى بالانصار ونادى المهاجري بالمهاجرين فسمعها النبي صلى الله عليه وسلم فقال (ما بال دعوى الجاهلية) فأخبر . فقال دعوها فانها منتنة) وفي الحديث الصحيح (ليس منا من دعا بدعوى الجاهلية) أي أن ينادى قومه بالبنى فلان .

هذه الجامعة لا تعادلها جامعة أخرى لان جوامع الانساب والمواطن جوامع اصطلاحية قاصرة كما علمت ولا تحل محلها جامعة البشرية لانها جامعة واسعة جدا لا يلتئم تحتها البشر لان البشرية قد اختلفت بالعقائد والاعمال فلا يرجى للملتفين تحت كلمتها اتفاق ، ولانها أيضا جامعة مادية لانها عائدة إلى شيء مادي وهو جنس البشر إن أخذناه على حاله من اختلاف العقائد والاعمال والتفكير ، فإن شرطناه بالاتحاد في الاعتقاد والتفكير والعمل فقد عدنا به إلى الجامعة الدينية وهو المقصود .

لما كانت هذه الجامعة جامعة فطرية لم يكن من شأن الناس أن يختلفوا فيها وكانت خليقة بأن تكون سبب اجتماع لا سبب تفريق وأصبحت الجوامع الأخرى بالنسبة إليها جوامع فرعية يقتصر عملها على أن تُيسّر لأصحابها التعارف والتكاتف والتداعي إلى الانضمام إلى الجامعة الكبرى حتى ينضم الجميع في النهاية إلى الجامعة الكبرى . كما يمد بعض الاودية بعضا حتى ترعى إلى النهر العظيم ، فيظهر لك معنى قوله تعالى « يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا » فيلوح لك معنى هذا التعليل الذي لم يفصح عنه المفسرون إفصاحا تاما إذ يجيش للسامع أن يقول ان التعارف يكون في حالة عدم التشعب أكد وأظهر فكيف جعل

الشعب علةً للتعارف. فنقول له إن الآية تلوح إلى أغلاط البشر إذ جعلوا أواصر الشعب وأواصر القبيلة أسبابا للتخالف والتفرق والتقاتل .

رام الاسلام أن يصير بالناس إلى أن يكونوا أمة واحدة كما أنشأهم الله تعالى فكان ذلك شهادة له بأنه دين الفطرة وأنه الراجع بالناس إلى أصل فطرتهم ووجدتهم وأنه هو الدين الذي أرادته الله تعالى وهباً للناس إليه بارسال الرسل وجعل الناس أمماً لتسهيل تلقينهم حتى إذا تهتأوا وانادى فيهم بالاجتماع تحت لواء دين واحد، ألا ترى كيف قال الله تعالى «كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم» - وقال «وما كان الناس إلا أمة واحدة فاختلفوا» وكلنا الآيتين تشيران إلى أن الاتحاد هو المبدأ الاول وأن الاختلاف عارض أنجر إلى الناس من الكثرة والتفرق انجراراً ضرورياً كان ناموساً لتدرج الحضارة وتسهيل وصولها لاذهان البشر وأن النهاية تعود إليه وهو موقع قوله في آخر الآية الاولى «فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه» ويُنصَح عن ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في خطبة حجة الوداع «أيها الناس إن ربكم واحد وإن أباكم واحد» .

وقد أظهر الله أن مراده الاجتماع تحت دين الاسلام إذ قال «واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا» وحبل الله هو الاسلام .

إننا لا نتردد ولا نضطرب إذا قلنا إن هذه الدعوة لم يسبق الاسلام إليها سابق وإن الاسلام هو الذي فتح أعين الناس لهذه الفضيلة في إبان التهيء لتلقيها وإن ذلك لمعجزة لهذا الدين دالة على أنه حقيق بكونه ديناً عاماً وباقياً ، ولم يأت بها دين من الأديان الماضية التي كانت كلها تدعو إلى جامعة اعتقادية لكنها منضمة إلى جامعة نسبية فهي وإن كانت تعد المعاند للدين بريثاً من الأمة كما حكى الله تعالى عن شرع نوح (قال يانوح إنه ليس من أهلك إنه عمل غير صالح) إلا أنها لا تدعو إلا أمة معينة إلى اعتناق الدين الذي جاءها به رسولها ولا تطلب من غير أولئك الدخول في جامعته .

أما الاسلام فمع كون رسوله عربياً وكونه ظهر بين العرب في مواطنهم وكون قرآنه عربياً وكون أصحاب النبي وحملته دينه معه هم من العرب إلا

نفرا قليلا مثل سلمان وبلال ، مع ذلك كله لم يجعل للعربي مزيد اختصاص بهذا الدين في مقام انتساب الناس إليه وقد جاء في القرآن (إن أكرمكم عند الله أتقاكم). وقال الرسول عليه الصلاة والسلام في خطبته في حجة الوداع «أيها الناس إن ربكم واحد وإن أباكم واحد كلكم من آدم وآدم من تراب لا فضل لعربي على عجمي ولا عجمي على عربي إلا بالتقوى» .

لما كان الاسلام نابتا على أعراق الفطرة كانت جامعته فطرية مقبولة في النفوس سهلة التسرب إلى القلوب النيرة لان مبناها على سهولة الحق ووضوحه وبساطته وذلك المبدأ هو إثبات الإله وتوحيده وإثبات الرسالة عن الله إلى الخلق وإثباتها لمحمد صلى الله عليه وسلم ، ثم على السعي لتزكية النفس بالاقبال على صالح الاعمال الحسنة في فطرة العقول المعبر عنها باسم جامع وهو اسم المعروف ، والترفع بالنفس إلى أوج الكمال وخلع السفالة وتطهير النفس بتجنب الخبائث القبيحة في فطرة العقول المعبر عنها باسم المنكر ، وتجنب الكلف وما لا يقبله العقل والفطرة كما جمع ذلك قوله تعالى في وصف الرسول « يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم » واختصرها القول الجامع « تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله » مع قوله تعالى « قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين » .

إن الدخول في دين جديد لهو انقلاب عظيم في عقيدة الداخل وفي أخلاقه وأعماله ، وليس التدريب على ذلك بالأمر الهين ، وإن دعوة الاسلام لمجيئها بما هو مقبول لكل فطرة سليمة لم تلاق كبير عناء في استماع الناس لها بعد أن تخلصت من تعنت مشركي مكة ومكابرهم فكان الداخلون في الاسلام من أجل إقبالهم عليه بشرائهم بتوفيق لإلهي ، ومن أجل إنارة قلوبهم بأنواره ، يتطبعون على هذا الدين من يوم انغماسهم فيه فيصير لهم خلقا صالحا جديدا سرعان ما يحل محل ما كان في نفوسهم من العقائد والأخلاق الذميمة ، ويقرر أو يؤكد ما كانوا عليه من بقايا الأخلاق الصالحة ، فلا تعجب إن رأيت اتباع هذا الدين سواء في حالهم النفسي الجديد مع اختلاف طباعهم وعوائلهم وحضارتهم من قبل الدخول في هذا الدين ، وهذا تيسير من الله تعالى أيد به هذا الدين كما أنبأ عنه بقوله « ولكن الله حبيب إليكم الإيمان وزينه



في قلوبكم وكره إليكم الكفر والفسوق والعصيان أولئك هم الراشدون فضلا من الله ونعمة والله عليم حكيم .

قدس الله هذه الجامعة وجعل شعارها كلمة الشهادة المصوغة باسمه الاعظم والمرصعة باسم رسوله الافضل وهي مؤذنة بمفارقة ما عدا هذا الدين من الاديان لان في كلمة الشهادة نداء على ابطال بقية الاديان فلذلك كان النطق بها واعتقادها اعتقادا جازما لا يخالجه شك كافيا في الدخول في الاسلام الذي هو الجامعة وجعل أهل هذه الجامعة سواء من هذا الجانب فمن تقلد هذه الجامعة صار له من الحقوق العامة في الاسلام ما لبقية المسلمين ، ثم اعتبر التفاوت بين أهل هذه الجامعة في فضائل الاعمال واضدادها موجبا للتفاوت في ارتفاع الدرجات وانخفاضها .

وكذلك شأن كل جامعة أن لا تطاب الا أن يكون اتباعها متساوين في المبدأ الذي تأسست عليه تلك الجامعة دون ما وراء ذلك من تفاصيل آثارها فان اتباعها متفاوتون في ذلك — نعم إن شعار كلمة الاسلام متضمن ترك جميع الاديان الأخرى وأحوالها المختصة بها — ولذلك اتفق أئمة الاسلام في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم على أن المسلمين متكافئون في الحقوق الاسلامية ، وأن الايمان عقد جازم لا يقبل الشك ، وأن التفاوت في الاتيان بمأمورات الدين وفي اجتناب منهياته لا يؤثر في انخراط الايمان كما لا يؤثر في إيجاده فكما لم تعتبر الاعمال الصالحة الصادرة من غير المسلم مغنية عن صاحبها غناء في اعتباره من المسلمين كما قال القرآن « وما أدراك ما العقبة ، فك رقبة ، أو إطعام في يوم ذي مسغبة ، يتيما ذا مقربة ، أو مسكينا ذا متربة . ثم كان من الذين ءامنوا — وقال — « والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمثان ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئا » . كذلك لم يعتبر الاعمال السيئة الصادرة من المسلم ناقصة لحبل إيمانه قال تعالى « فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها » (1) فأصل الايمان ثابت لكل مؤمن وهو اسم واضح الدلالة على معنى اليقين في اللغة لم يطرا عليه نقل ولا اصطلاح ، ومتعلقه هو توحيد الله بالالاهية وتصدق محمد بالرسالة العامة الخاتمة ، وهو بهذا المعنى لا يحتمل التفاوت بالزيادة والنقصان فمن يقولون انه يزيد وينقص فلا

(1) هذا الاستدلال ظهر لي وهو وجيه .

يريدون الا انه يزيد بزيادة الاعمال وينقص بنقص الاعمال فالنقص والزيادة في شرف الاعمال لا في أصل الايمان - ولا عجب في ذلك فان الايمان يقين واليقين يقبل زيادة الروح فان مواد البرهان متفاوتة في إفادة اليقين وكلها موجبة لليقين (1) ولهذا اتفق جمهور الامة المقتدى بهم على أن المعاصي لا تخرج المسلم عن حظيرة الايمان وشذت الخوارج فكفروا مرتكب الذنب بسبب الذنب وقالوا هو كافر وسموه كافر نعمة إلا أنه لا يعامل معاملة المرتد ، ولا يجاهد . وشذت المعتزلة فقالوا هو مؤمن لكنه خالد في النار كالكافر ويسمونها منزلة بين المنزلتين .

ولا يرتفع عن العاصي ذلك عند الفريقين إلا إذا تاب . وهذان مذهبان من أكبر الأخطار على الاسلام لما يقتضيان من بأس العاصي في حال دوامه على المعصية فلعل ذلك اليأس يخرجهم عن ربة الاسلام ولما في مذهب الخوارج خاصة من انحلال الجامعة الاسلامية لان الذنوب لا يسلم منها إلا المعصوم فلو راعى المسلمون مذهب الخوارج لكان إعلان الكفر والردة أهون على العاصي من البقاء في الاسلام مع معصيته لانه يتقل نفسه بقيوده . ولا ينتفع برضى معبوده (2) .

من توابع مقصد عموم دعوة الاسلام لسائر البشر تكثير سواد اتباعه بقدر الامكان وصولاً إلى تعميمه وتسهيل سبيل الدخول فيه على رغبه ، ولذلك كان الرسول صلى الله عليه وسلم يعرض الاسلام على قبائل العرب ويخاطب به رؤساء الامم القاصية عنه ليكونوا دعاة رعاياهم إلى الدخول في الاسلام ويسجل عليهم ان هم أعرضوا عن دعوته بان أثم أقوامهم عليهم فكان من الفقرات التي لا تخلو عنها كتبه إلى رؤساء الامم « فان توليت فان عليك اثم كذا » وقال الرسول في الحديث الصحيح « فارجو أن أكون أكثرهم (أي الانبياء) تابعا يوم القيامة » وقال في شأن المشركين من العرب « لعل الله يخرج من أصلابهم من يعبده » ، وقال لعلي « لان يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من حمر النعم » .

وأعان على ذلك بالتيسير فقال « يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا تنفروا » .

(1) هذا الاستدلال لم أر من أفصح عنه بهذه الطريقة .

(2) هذا الاستدلال لم أسبق إليه .

وكان يتألف الداخلين في الاسلام في مدتهم الاولى فيوفى لهم العطاء ويجعل لهم حظا من مال الزكاة وآثار الشريعة مفعمة بدلائل هذا المعنى .

وكما عني الاسلام بتأسيس هذه الجامعة وتسهيل الدخول اليها وتكثير سواد أتباعها حاطها بسياج مانع من اطراد أهلها بعضهم بعضا .

وفي الحديث الصحيح « من قال لآخيه يا كافر بغير حق فقد باء هو بها » وفي الحديث الآخر أن أسامة بن زيد قتل رجلا بعد أن قال لا إله إلا الله عند ما أهوى اليه بالرمح فلما بلغ ذلك رسول الله قال لأسامة « أقتلته بعد أن قال لا إله إلا الله » وجعل يكررها - قال أسامة حتى تمنيت أني لم أكفن أسلمت قبل ذلك اليوم ، وكذلك وقع لخالد بن الوليد في بني هذيلة حين غزاهم من جذيمة فلم يستطيعوا أن يقولوا أسلمنا فقالوا صباؤنا فجعل خالد يقتل فلما بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم قال « اللهم إنني أبرأ إليك مما صنع خالد » .

فاذا خلع المسلم ربة الاسلام وأعلن الخروج من دائرة الجامعة الاسلامية فقد فرض الدين له أعظم عقوبة وهي عقوبة القتل بعد أن يستتاب ثلاثة أيام وقد أجمع الصحابة على ذلك استنادا لما علموا عن رسول الله ولما في الصحيح من طريق معاذ بن جبل وابن عباس أن رسول الله قال « من بدل دينه فاقتلوه » يعني دين الاسلام .

بهذا الاصل الجليل اقتدى الاكليروس (1) المسيحي في أوروبا في القرن الحادي عشر المسيحي فان الاكليروس لما وجد ملوك أمم النصراني متخالفين متغالبين ولم يجد مطمعا في إزوائهم تحت ملك واحد ورأى من غطرتهم وغلوائهم واتباع أهوائهم ما يفضي إلى خراب ممالكهم ، ورأى بعد ذلك ما ازدان به المسلمون في إبان مجدهم من التآخي واجتماع الكلمة تحت رئيس واحد وهو الخليفة إلى القرن التاسع المسيحي ، ورأى أن ذلك لم ينله المسلمون إلا من وصايا الدين . ثم رأوا يد التفرق قد دبّت إلى المسلمين من جراء ظهور الدعوة

---

(1) كلمة يونانية الاصل تدل على معنى القرعة جعلت في المسيحية لقباً للجامعة أحباء الدين المسيحي بسبب أن متى الحواري صار رسولا بموجب القرعة وقد كانت اللغة اليونانية شائعة في وقت ظهور الدين المسيحي في جهات فلسطين ، وتغيرت هذه الكلمة في اللغة الفرنسية فصار (كليرجي) .

العباسية ثم انشقاق دولتي المغرب بالاندلس وبالمغرب الأقصى عنها . ثم ثوب الامراء على الخلفاء من عهد المستعين بالله العباسي في أواخر القرن التاسع المسيحي ، فأخذ الاكليريوس يدعو النصارى من ناحية الدين إلى تكوين الجامعة المسيحية وتأسيسهم على إيجاد حكومة الدين وجعل رجال الكنيسة ينادون ملوك النصارى نداء يخترق إلى آذان العامة فيصيحوا إليه فيجعلون المخاطبين به من ملوك النصارى وأمرائهم في مأزق يكرههم على الاستجابة إلى تلك الدعوة لاستبقاء طاعة العامة إياهم وأن يسيروا في ممالككم بارشاد رجال الدين فتأسست بذلك الحكومة الثيوقراطية (1) أي حكومة الدين .

دعا بهذه الدعوة البابا غريغوريوس السابع في المنتصف الثاني من القرن الحادي عشر وعظم بذلك نفوذه لكل من رام أن ينحرف عنه من ملوك النصارى إلا أن اشمزاز كثير من القسسين من تداخل الكنيسة في أمور الدنيا رعبا لاصول الانجيل من (جعل ما لله لله وما لقيصر لقيصر) (2) كان عقبة كثودا في تنفيذ هذا المبدأ حتى حال دونه انشقاق أحبار الكنيسة في أواخر القرن الثاني عشر المسيحي (3) ثم في أوائل القرن السادس

---

(1) نسبة إلى ثيو قراطيا وهي كلمة يونانية الاصل مركبة من كلمتين احدهما ثيو الذي بمعنى الاله والثانية كراتوس أي الحكم أو السلطة فمجموع الكلمتين يدل على حكومة الالهية وهي حكومة الكنيسة أو حكومة علماء الدين

(2) جاء في انجيل متى في الاصحاح 22 من الفقرة 17 إلى الفقرة 22 أن بعض من أراد اثاره غضب الحكومة على المسيح سأل المسيح أيجوز أن تعطى جزية لقيصر فقال لهم المسيح لماذا تجربونني أروني ما تدفعونه فأروه دينارا فقال لهم لمن هذه الصورة والكتابة فقالوا لقيصر فقال لهم (اعطوا ما لقيصر وما لله لله) وتكررت في الاناجيل فاتخذت أصلا في المسيحية في التفرقة بين السلطة الروحية والسلطة الدنيوية وليست هي في هذا الباب ولا هي مما ينطبق على تعاليم الاسلام كما يتوهمه بعض ما لا علم له بشريعة الاسلام .

(3) ظهر في القرن الثاني عشر مذهب من مذاهب المسيحية وهو مذهب الالبين وهم جماعة من نصارى مدينة (ألبى) من جنوب فرنسا خرجوا عن بعض تعاليم الكنيسة ومن أصول مذهبهم أن الله لا يقدر الشر فهم في هذا كالمعتزلة في الاسلام وقد انقرض مذهبهم في القرن الرابع عشر المسيحي .

عشر (1) ومع ذلك فقد استطاعت الكنيسة أن تحدث في خلال ذلك حروب الصليب التي أكسبت المسيحيين خبرة زائدة بواجبهم الديني في القرن الثاني عشر .

إن إيجاد الجامعة الاسلامية لما كان حادثا جديدا في تاريخ الجامعة البشرية ولم يكن مألوفا للعرب ولا لغيرهم ، وكان مرتكزا على أصل فئسائي محض يخفي وجوده ولا يمكن شهوده ، كان بحاجة إلى تأييد يقرره في النفوس في مبدأ أمره وعلى ممر العصور ، وإلى مظهر مشاهد تظهر فيه فائدة تصرف الرسول بأمرين عظيمين احدها مظهر محسوس يكون به مشاهدا للناس : والثاني تقرب وتمثيل مألوف عند البشر من قديم التاريخ . أما المظهر الاول فهو إيجاد المجتمع الاسلامي ، وأما الثاني فهو رابطة الاخوة الاسلامية ونحن نتكلم عليهما على التوالي .

## تكوين جماعة المسلمين

ليست المعاني الاعتبارية المعنية غنية عن التكمص في الصور المحسوسة ليلتزم من التعقل ومن المشاهدة مجموع يشبه الهيكل الحلي في اشتماله على روح وجثمان . كذلك كان شأن الجامعة الاسلامية التي وصفناها فانها امر معنوي يحتاج تفرقه إلى ظهورها بمظهر المحسوس ليكلم متفرقها ، ويتراءى للشاهدين برأى العين ليخشاه الجاني ويرغب فيه الموافي ، ثم إن جماعة المسلمين لما هيء لها أن تكون داعية الناس كلهم إلى الاسلام كانت بحاجة إلى القرار بوطن متميز سيكون منه انتشار الدين فيكون هو القلب لهيكل ذلك المجتمع

ثم إن هذا المجتمع لما تكون عن كراهية من المشركين وحنق منهم عليه لم يكن يأمن أن يساوروه في مكانه أو يساوروا أفرادهم حيثما عثروا عليهم . فكان المجتمع بحاجة إلى الامن في مكان حصين ، لذلك كله لما تكامل من أتباع الاسلام عدد ذو بال بعضه بمكة وبعضه بالحجشة وبعضه بيشرب

---

(1) ظهرت دعوة الحبر (لوثير) الالماني وكان عالما من علماء الرهبان مشتهرا بالتدين وهو الذي أخذ يعلن انتقاد كثير من أقوال مذهب الكاثوليك ويقول ان معظمها تحريف في الدين المسيحي وقد صار قدوة طريقة البروتستان في النصارى وتوفى سنة 1046 .

وكان ذلك العدد كافياً لتحقيق الجامعة الإسلامية نزل الوحي الى الرسول صلى الله عليه وسلم بان يضم هؤلاء المسلمين بعضهم إلى بعض لتحصيل من جماعتهم هيئة مشهودة ، وتكون منهم عدة معدودة . وَتَعَيَّنَ لِإِيجَادِ مَدِينَةٍ إِسْلَامِيَّةٍ بِحِثِّهِ وَإِنْ هَذِهِ الْمَدِينَةُ لَا تَكُونُ إِلَّا خَالِصَةً لِلْمُسْلِمِينَ لِأَنَّهَا إِذَا كَانَتْ مَخْلُوطَةً مِنْهُمْ وَمِنْ غَيْرِهِمْ لَمْ يَحْصُلِ الْمَقْصِدُ مِنْ تَظَاهَرِ الْجَامِعَةِ الْمَحْسُوسَةِ مَعَ الْجَامِعَةِ الْمَعْنَوِيَّةِ فَتَعَيَّنَ أَنَّ تَكُونَ الْمَدِينَةُ الْإِسْلَامِيَّةُ هِيَ مَدِينَةُ (يَثْرِب) الَّتِي أَصْبَحَ أَهْلُهَا مُسْلِمِينَ لَا يَشُوبُهُمْ إِلَّا نَفَرٌ لَا يَعْزُبُ عَنْهُمْ مِنْ بَقِيَّةِ الْمُشْرِكِينَ الصَّرْحَاءِ أَوْ بَعْضِ الْمُنَافِقِينَ ، إِذْ لَيْسَتْ مَكَّةُ وَلَا بِلَادُ الْحَبْشَةِ بِخَالِصَتَيْنِ لِلْمُسْلِمِينَ وَلَا لَهُمْ سُلْطَانٌ فِيهِمَا .

وقد ابتداءً نهى نفس الرسول إلى الانتقال إلى المدينة لما رأى في رؤياه - ورؤيا الانبياء وحي - أنه رأى دار هجرة المؤمنين ، في الصحيح أن رسول الله قال « أريت دار هجرتكم ذات نخل فذهب وهلي (1) إلى أنها اليمامة أو هَجَرٌ فإذا هي المدينة طابة » ويظهر لي إن ظنه عليه الصلاة والسلام أنها اليمامة أو هجر كان قبل إسلام أهل المدينة وإنه كان يرجو أن يُسلم أهل اليمامة أو أهل هَجَر فيكون ذلك وسيلة إلى انتقال المسلمين إليهم إذ لم يكن أهل اليمامة ولا أهل هجر بمسلمين قبل أهل المدينة ولو كان أهل المدينة يومئذ مسلمين لما ذهب وهله إلى أن يهاجر إلى غير بلدهم وإنما لم يذهب وهله إلى أنها يثرب إذ كانت يثرب مدينة حجازية قريبة من مكة وبين أهلها وأهل مكة معاملة ومصاهرة فكان رسول الله لا يستقرب أن يُسلم أهلها بقرب وكان رجاءه في إسلام أهل الاقطار البعيدة أقرب إذ لا رباط بين أهل اليمامة وهجر وبين أهل مكة (2) جرى ظنه هذا على قياس الأمور المألوفة ولكن الكشف الامر على خرق العادة .

فأسلم الاوس والخزرج بسرعة غير مترقبة وتلك معجزة ظاهرة . فأذن الله لرسوله بهجرة المؤمنين إليهم فخرج المسلمون الذين بمكة وخرج رسول الله فالتحقوا بالمدينة ومن وقتئذ استعد المسلمون الذين هاجروا إلى الحبشة بالتجهز إلى الالتحاق بأخوانهم فكانوا في المبادرة بذلك متفاوتين بحسب ما سمحت

(1) يسكنون الهاء أى وهى وطنى أول مرة .

(2) هذا التوجيه لم يوجه به أحد من شراح الحديث مع أن بالحديث اشكالا لا يدفعه الا ما قررته فى معناه .

لهم مقدرتهم على التنقل من الحبشة إلى المدينة فأصبحت المدينة يثرب هي مأوى الإسلام ولذلك قال رسول الله « إِنَّ الْإِيمَانَ يَأْرِزُ (1) إِلَى الْمَدِينَةِ كَمَا تَأْرِزُ الْحَيَّةُ إِلَى جُحْرِهَا » .

بدلك على أن إيجاد المجتمع كان إتماما لمعنى إيجاد الجامعة الإسلامية أنه كان من الواجب على كل مؤمن أن يهاجر إلى المدينة إلا من أسلم من سكان ما حول المدينة من الاعراب مثل مزينة وجهينة وأسلم وغِفَارٍ والدُّثَلِ الذين عناهم القرآن في قوله « مَا كَانَ لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن يتخلفوا عن رسول الله » وفي حديث الموطأ أن أعرابيا (من غير أعراب المدينة) بايع رسول الله على الإسلام فأصابته من الغد حُمى بالمدينة فجاء إلى رسول الله فقال أَفَلَنْ يَبْعَتِي فَأَبَى رسول الله مرتين فخرج الاعرابي من المدينة فقال رسول الله « الْمَدِينَةُ كَالْكَبِيرِ تَنْفِي خَبْثُهَا وَيَنْصَعُ طَيِّبُهَا » فترى رسول الله لم يعرض عليه ما هو أولى من إقالة بيعته بأن يأذنه بالخروج من المدينة إلى البادية حول المدينة أو إلى وطنه ويظهر أن ذلك كان في الزمن الذي لم يسلم فيه الاعراب الذين حول المدينة وإلا لاذن له في الخروج إليهم كما أذن للعَرَبِيِّينَ والعَكْلِيِّينَ الذين أسلموا واجتَنَوْا - أي استوخموا - المدينة أن يخرجوا إلى البادية في إبل رسول الله لأن ذلك زمنٌ كَانَ قَدْ أُسْلِمَ فِيهِ مَنْ حَوْلَ الْمَدِينَةِ وَكَانَتْ فِيهِ لِبَلٌ وَرِعَاةٌ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (2) .

ثم أن المدينة كانت معروفة بالحصانة بين مدن بلاد العرب بما لاهلها من الشجاعة والذب عن الحوزة وحسبك من شجاعتهم ما ظهر منهم في أيام بُعَاثَ (3) . وبما لمدينتهم من الحصون الكثيرة المسماة بِالْأَطَامِ (4) . وبما

(1) يرجع ويلوذ وهو بكسر الراء .

(2) بهذا التقرير يتضح معنى حديث الاعرابي واستقلالته البيعة وهو حديث لم يشبع شراح لمصنفات القول فيه مع حاجته الى ذلك .

(3) بضم الباء اسم حرب بين الاوس والحزرج قبيل الهجرة .

(4) الأطام جمع أطم بضم الهمزة وبضم الطاء المهمل هو الحوض بلفظ الاوس والحزرج وكانت يثرب تشتمل على أطام كثيرة منها ما هو بداخل المدينة ومنها ما هو خارجها وبعضها يشترك فيه أهل الحلة الواحدة وبعضها يختص به بعض ساداتهم فكانت المدينة بتلك الأطام محترمة عند العرب كما كانت مكة محترمة بالحرمة الدينية عندهم لاجل الكعبة .

حولها من الحرتين اللتين لا يجد مهاجمها فيهما ملجأً يتحصن فيه أو يختفي وراءه . وفي وسطهما جبل احد الذي يصلح للكون مرقباً ومحرساً . وقد علمنا بهذا أن من نظام الاسلام إيجاد المدن لايواء المسلمين وليكون بهما نظام سلطانهم ومقر دولتهم ولنا جولة في هذا المقام عند ما نفضي إلى كيفية تأسيس الحكومة الاسلامية .

لا يكون المجتمع مكملًا للجامعة إلا إذا كان على وفاق مبدأ هذه الجامعة ، وقد كان المجتمع الاسلامي الاول طبقا للجامعة فان مبدأ الجامعة الاسلامية هو ملاك الاعتقاد الصالح والعمل الصالح . فكذلك كان المجتمع الاسلامي يومئذ مظهر ذلك الصلاح في أبهى مظاهره ؛ فالمدينة يومئذ تحوى أفضل قوم أظهرهم الله على وجه الارض بشهادة قوله تعالى « كنتم خير أمة أخرجت للناس » على أصح التفاسير أنه معني به أصحاب رسول الله ، فالمهاجرون الذين أسلموا طواعية بنداء قلوب نيرة رغبة في رضى الحق تعالى وتركوا خيرات الدنيا ونبذوا قومهم ووطنهم ومالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا أولئك هم الصادقون . والانصار مثلهم في الايمان وابتغاء مرضاة الله وقد رضوا بترك بعض وطنهم ومالهم لمن هاجر إليهم (يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا) وزادوا بالنصر للرسول وأصحابه فهم وإن قصروا عن المهاجرين في فضيلة نبد الاهل والمال والوطن فقد امتازوا بفضيلة النصر للاسلام ولذلك قال رسول الله « علامة الايمان حب الانصار » .

أصبح هذا المجتمع عبارة عن مَرَكَّب مكتمل شروط المجتمع الصالح بالنظر لصلاح افراده وأجزائه ، وأصبح بحاجة إلى اكتمال فضيلته من جانب تركيبه فصلاح وإن كان بصلاح أجزائه إلا أن للحالة التركيبية آثارا زائدة ولم يكن للمجتمع الاسلامي يومئذ ما يعكر صفوه الا ما عسى أن يكون من التفرق بين فريقى المهاجرين والانصار في العوائد والآداب ولقد رقت سياسة رسول الله هذه الرثاءة بأن آخى بين المهاجرين والانصار لكي يدفع بذلك الاخاء ما عساه يطلع بينهم من ملاحاة في جَرَفِ البعض على خلاف ادب الاخر أو عادته . وكى يجلب بذلك الاخاء عدم استكاف بعضهم من اقتباس عوائد بعض .



وقد جاء في صحيح البخاري قولُ عمر بن الخطاب « ففلق نساؤنا  
بتأدِّ بن باداب نساء الأنصار » .

كامل المجتمع الاسلامي بالمدينة يومئذ وصار أهله سواء في التحلي  
بالفضائل النفسانية والعملية وما ظنك بمجتمع يتوسطه رسول رب العالمين ويسوسه  
كيف يكون مثالا صالحا للمسلمين وقُدوة لكل مجتمع يأتي بعدهم . ولذلك  
كان مالك رحمه الله حريصا على أن لا يحدث في المدينة حدث ولا بدعة لئلا  
يفسد تغير أحوالها ما رامه المسلمون من الاقتداء بمثلها .

## الاخوة الاسلامية

أبد الاسلام الجامعة الدينية العقلية التي أقامها للمسلمين بتأييد من الناحية  
النفسية بان اعتبر أهلها إخوة ، جاء بذلك القرآن « إنما المؤمنون إخوة » ويقول  
الرسول عليه الصلاة والسلام فيما رواه مسلم عن أبي هريرة « المسلم أخو  
المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره بحسب أمرىء من الشر أن يحقر  
أخاه المسلم » .

وحكمة هذه الاخوة أن الاسلام لما أقام للناس جامعة جديدة تأوي إلى  
أصرة نفسانية كما قدمنا ، كان الشعور بها غير قوي إذ لم تكن آيلة إلى  
أمر مادي ومألوف فقد اعتاد الناس أن تكون جوامعهم محسوسة من نسب أو  
موطن ، فرام الاسلام إبراز هذه الجامعة العقلية في مظهر مادي مألوف فجعلها  
أخوة دينية ليتعزز جانبها بكونها مدرجة بالعقل ومشبّهة بالمألوف الشبيه  
بالمحسوس فتحصل لهااته الجامعة قوتان .

واختير لها وصف الاخوة دون الابوة أو البنوة لانها جامعة تماثل في  
الاعتقاد والتفكير والعمل فشابهت تماثل الاخوان فان الاخوة يلزمها التماثل  
قال أبو الاسود .

فان لا يَكُنْها أو تَكُنْه فانه أخوها سقته أمه بلبانها

وقد رتب الاسلام على هذه الاخوة آثار الآخوين في المعاملة فقال الله تعالى  
« ولا يَغْتَبِ بعضكم بعضا أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا » وفي  
الحديث « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لآخيه ما يحب لنفسه » وقال تعالى « إنما

المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم » . وقد تشرفت هذه الاخوة بجعل الرسول نفسه من جملة أفرادها في الحديث « لو كنت متخذاً خليلاً غير ربي لاتخذت أباً بكر خليلاً ولكن أخوة الاسلام أفضل » .

لا جرم أن الاخوة أصبحت رابطة وثيقة بين المسلمين أينما كانوا من الاقطار وقد بطلت بها عصبية ثلاث كانت من أسباب الجمع والتفريق في العرب وغيرهم وهي : النسب . والخلف . والوطن . إذ كانوا في الجاهلية لا يجدون سبيلاً إلى التعاضد والتناصر إلا بأحدها ؛ فأما عصبية النسب فبطلت بصريح قول النبي صلى الله عليه وسلم « ما بال دعوى الجاهلية دَعَوْهَا فانها منتنة » . وأما الخلف فأبطله حديث جبير بن مطعم في صحيح مسلم قال رسول الله « لا حلف في الاسلام وأيما حلف في الجاهلية لم يزد الاسلام إلا شدة » وأما عصبية الوطن فأبطلها قوله صلى الله عليه وسلم « تجد المسلمين في تراحمهم وتوادهم كمثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى »

بهذه القاعدة تسنى للمسلمين التعارف والتواصل والاتحاد على اختلاف الامم الداخلة في الاسلام فلم يحفظ التاريخ لدين ولا دولة ولا لدعوة استطاع واحد منها أن يضم إليه مختلف الامم ويجعلهم أمة واحدة لا يرى بعضهم فارقاً بينهم مثل ما للاسلام من ذلك ، فانه لم يعض على دعوته نصف قرن حتى دخل في دينه أفواج الامم من أصناف العرب ومن أهل الشام وأهل العراق والفرس والارمن والقبط والبربر ، ثم لحق بهم في عصور أخرى الديلم والترك والمغول والهند والصين والزننج والروم والوندال والصقليون فكان جميعهم أمة واحدة إذا ضيم بعضها كريب له الباقون يحسون بما يحس به البقية .

ومن أجل كون هذه الاخوة روحية وليس للمادة حظ فيها لم يُرتَّب الاسلام عليها إلا الاحكام الروحانية القلبية من صدق الود واعتبار التساوى ومد يد المعاونة والمواساة ونحو ذلك ، ولم يرتب عليها شيئاً من آثار الاحكام المادية فلذلك لم يحرم على الرجل المسلم تزوج المرأة المسلمة مع أنها معتبرة أختاً له ، ولم يوجب للمسلم إرث المرأة المسلمة التي ليس له معها سبب إرث من الاسباب المربطة على الماديات وهي النسب والعصمة والولاء . ولكن جعل الاسباب المادية غير معتبرة وحدها حتى تنضم إليها الاخوة الاسلامية فلذلك تقرر من حكم الاسلام أن لا يرث المسلم غير المسلم ولا العكس ثم اعتمد بتلك الاخوة

الاسلامية فجعلها سبب إرث إذا لم يوجد سبب من الاسباب المادية المستوفية الشروط فلذلك يكون الميث الذي لا عصابة له يرثه المسلمون وهم مقدمون على ذوى الارحام عند جمهور علماء الاسلام إذ ليس الرحم معبودا من أسباب الارث عند الجمهور ، وقد قال بعض علماء الاسلام بأن الرجل الذي يُسلم رجل يديه أي يكون هو الداعي له إلى الاسلام إنه عاصب لذلك المسلم عند انعدام العصابة . أي يقدم على عموم المسلمين .

كما أن أمومة أزواج النبي صلى الله عليه وسلم لم يرتب عليها إلا حرمة تزوجهن لانه المقصود من إطلاق وصف الامومة عليهن في قوله تعالى « وأزواجه أمهاتهم » فلم يحرم على أي أحد من المسلمين تزوج بنت إحدى أمهات المؤمنين فقد تزوج علي فاطمة رضي الله عنهما لان الامور الجعلية يقتصر فيها على إعطاء الاحكام التي كان الجعل لاجلها خاصة .

ألا ترى ان منزلة النبي صلى الله عليه وسلم من آحاد المسلمين اعظم منزلة ، تفوق منزلة الاب ، ومع ذلك لا يحرم على احد من المسلمين ان يتزوج إحدى بنات النبي ، ولم يحرم على النبي ان يتزوج إحدى النساء التي كانت زوجة لاحد المسلمين .

وكل هذه الاحكام ناشئة عن اعمال حق الفطرة الحق ، واعمال بعض المعاني الجعلية التشريعية ، كل في دائرته .

ان نسبة الاخوة تجمع اواصر كثيرة : ففيها ، آصرة الانساب والقرب ، وءاصرة المحبة ، وءاصرة اللفة ، وءاصرة الصعبة ، وءاصرة التماثل في الطباع ، وءاصرة الارتياح وترك التكلف . ولذلك كانت ءانس للنفس من نسبة البنوة والابوة اللتين هما اقوى منها اذ تمتاز عليهما بما في الاخوة من التجرد عن كلفة التوقيف والمهابة والطاعة . فصلة الاخوة شبيهة بالمثيل المجهول اختيارا ، ويظهر هذا التمايز بينهن بانك ترى المرء في مقام استمداد البر والطاعة يقول لمن يستمد منه يا ولدي ، وهو في مقام استمداد العطف والسماحة يقول يا أخي .

ثم ان وُصف الاخوة يستدعي أن تُبَيَّن بين الموصفين به خلال : الاتحاد ، والانصاف ، والمواساة ، والمحبة ، والصلة ، والنصح وحسن المعاملة . فتقبلتها جميع الامة بالصدر الرحب سواء في ذلك الشريف والمشروف ، والقوي والضعيف ؛ فاذا ارتاضت نفوس الامة على التخلق بالاخوة بينهم سهات على

الشرعية سياستهم ، وانما تراض النفوس على الأخوة بتكرير غرسها فيها ،  
بتأكيد الدعوة اليها واجتثاث ما ينافيها .

ولقد أمكن للإسلام ان يَغرُس معنى الاخوة في نفوس المسلمين بصريح  
ءاى القرآن واقوال الرسول صلى الله عليه وسلم والتاسي بسيرته . وبالتدرب على  
ذلك التخلق بها ومراعاة اثارها . وامكن له ان يقطع جرثومة ما يضادها في  
تصرفه باعلان قوانين المساواة والعدل كما سيأتي . لانه شرع الاهي مؤيد  
بالتوفيق والمحجة قال الله تعالى « إنما المؤمنون إخوة » . وقال النبىء صلى الله  
عليه وسلم « المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله » .

وعلى مُراعاة هذا الاصل ينبجس كل مهيج من مناهل الاسلام وسنشير  
فيما يأتي الى تفرع اصول من قوانين المجتمع على اصل الاخوة الاسلامية .

## أصول نظام سياسة الأمة

عندما تقومت الجامعة الاسلامية والتأم المجتمع الاسلامي بسبب الهجرة  
الى المدينة كما تقدم وتأصلت فيهم الاخوة بينهم ، حان ان تخطط الشريعة  
للمسلمين النظم للمجتمع الاسلامي الكامل بعد ان تقومت فيهم حالة كاملة  
من الصلاح الفردي .

وهذه النظم ترعوي الى فنين اصليين : الفن الاول فن القوانين الضابطة  
لتصرفات الناس في معاملاتهم . والفن الثاني فن القوانين التي بها رِعاية الامة  
في مراتب الكمال . والذود عنها اسباب الاختلال .

فاما الفن الاول فعماده مكارم الاخلاق والعدالة والانصاف . والاتحاد .  
والمواساة (من تحاب ونصح وحسن معاشرة وسماحة) .

وأما الفن الثاني فعماده : المساواة . والحرية . وتعيين الحق . والعدل .  
ومال الامة . وتوفير الاموال . وحماية البيضة (الجهاد والتجارة الى ارض العدو .  
والصلح . والجزية) . والتسامح . ونشر الدين .

والفن الاول موكول الى الوازع الديني النفساني الذي تقدم الكلام  
عليه في المقال السابق .

والفن الثاني موكول الى تدبير ساسة الامة باجرائهم الناس على صراط الاستقامة في مقاصد الشريعة بالرغبة والرغبة مثل اكثر ، الزواجر ومتى علم الاعتداء على الوازع الديني وغشيته ضلالة الاهواء اقيمت التعازير لمتنهيكيه . والرقابة عليهم بالاحتساب وقد قال عثمان بن عفان « ان الله يزج بالسلطان ! لا يزع بالقرآن » .

## الفن الاول

اعمدة هذا الفن حقائق هي واسطة بين ما يُطلب من المسلم الانسام به في خاصته ليكون جزءا صالحا من تركيب مجموع الامة وتلك مباحث القسم الاول ، وبين ما تتولى ولاة الامور تسييره وتحقيقه لصالح الجمهور وتلك مباحث الفن الثاني الموالي لهذا فكانت حقائق هذا الفن مما يقوم به الناس ولكن يشرف على تحقيقها ولاة الامور اشرافا بطريق الاحتساب والمراقبة .

فمباحث هذا الفن تبحث عن حقائق من حسن السلوك والسيرة في معاملة افراد المسلمين بعضهم بعضا من قريب وبعيد . ومعاملتهم من لا غنى لهم عن مخالطتهم من أهل الاديان الاخرى من الامم المتترجة بهم او المجاورة أو المعاصرة .

وكلها نتائج منبثقة من الحقائق التي تقدمت مباحثها في القسم الاول وممهدة للحقايق الآتية في مباحث الفن الثاني عقب هذا .

## مكارم الاخلاق

لا يكاد ينتظم أمر الاجتماع كمال انتظامه ، ولا ترى الامة عقدها مأمونا من انفصامه ؛ ما لم تكن مكارم الاخلاق غالبية على جمهورها ؛ وسائدة في معظم تصاريفها وأمورها ، لان ملاك مكارم الاخلاق هو تركية النفس الانسانية أعني ارتياض العقل على إدراك الفضائل وتمييزها عن الرذائل الملتبسة بها ، وارتياضه أيضا على إرادة التحلي بتلك الفضائل وعدم التفريط في شيء منها لاعتقاده أن بلوغ أوج الكمال لا يحصل إلا بذلك التحلي ، وارتياضه على العزم على تسيير آلات العمل الانسانية على مقتضيات ذلك

الادراك وتلك الارادة وذلك العزم ، وعلى أن يأمر تلك الآلات المسماة بالجوارح فتكون اندفاعاتها إلى وظائفها العملية على نحو ذلك الادراك وتلك الارادة وذلك العزم .

هذا الارتياض هو أدب النفس الانسانية وبلوغها إلى أقصى الفضائل الممكنة في فطرتها كما أن سياسة الفرس ورياضته هي بلوغه أقصى المحاسن التي يبلغها نوعه .

وهذه الفضائل غايتها إبلاغ النفس الانسانية إلى أرقى ما خلقت له فادع الله فيها العقل لاجل بلوغ ذلك الارتقاء . وهذه الغاية هي إبعاد تصرف نفس الانسان عن همج الحيوان ولذلك لما ذم الله تعالى الذين لم يتخلقوا بخلق الانسان قال « لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالانعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون » . وقال في آية أخرى « أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون إن هم إلا كالانعام بل هم أضل سبيلا » فكونهم كالانعام ظاهر في ما يصدر عنهم من المساوي ، وكونهم أضل سبيلا يظهر في انهم يستطيعون بلوغ مساو لا يبلغ إليها الانعام بما يقدر عليه الانسان من حيلة لاتقان باطله وترويجه ، وبأن لهم عقولا من شأنها أن تصدهم عن المساوي ولم تكسبهم ذلك الصد . فكان الحيوان معذورا فيما يصدر عنه بالجلبة والانسان غير معذور في صدور مثل ذلك منه .

ثم إن الحيوان نفسه يفوق بعض أنواعه بعضا بمقدار قربها من الانسان في التعقل والفهم أو في حسن الاثر بما فطر عليه بعض أنواع الحيوان من الذكاء مثل الفرس والبقرة والكلب والبازي ، أو بما فطر عليه بعض أنواعه من البساطة التي أفادته حسن عمل مثمر مثل الشاة والبيعر .

فالمقصود من مكارم الاخلاق حصول الدربة بالتدريج على ملاحظة الوصايا والادراكات بالفضائل ملاحظة مستمرة في كسل الاعمال والاحوال والاكوان حتى يحصل في تلك الدربة إلف بها وجفاء لأضدادها . بحيث اذا عرضت للمتخلق بها شهوة وميل إلى فعل أضدادها لم يطاوعه إلفه القديم بتلك ، وجفاؤه القديم أضدادها على إتيان تلك الاضداد ، وعسر عليه إتيانها فتترك شهوته العارضة لشهوته المتأصلة وذلك هو حكم المحبة .

ولنضرب لك مثلاً في ذلك بخلق الحياة وهو أكثر اصناف مكارم الاخلاق انتشاراً بين البشر المتمدن فانه يصرف المتخلق به عن لذات كثيرة مشتهاة صرفاً ملاكته عدم استطاعته خرق معتاد الحياء فلا جرم أنه في حالة اعراضه وانصرافه عن المشتبهات قد أثر ما يأمر به الحياء على ما تأمر به الشهوة مع أن الشهوة أقوى دوافع الانسان إلى العمل ، وقد أشار إلى هذا ما روي في الموطأ وصحيح البخاري عن أبي مسعود الانصاري أن رسول الله قال « إن مما أدرك الناس من كلام النبوة الأولى : إذا لم تستح فاصنع ما شئت » . وفي الموطأ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لكل دين خلق وخلق الاسلام الحياء » .

فاذا علمت هذا علمت أن ذلك الادراك الذي اشترت اليه هو العلم الصحيح وقوامه صحة التفكير كما قدمته . وإن الارادة والعزم والامر بالسير على مقتضاها يتكون من مجموع ثلاثتها إصلاح العمل . ولنا أن نأخذ هذا الترتيب من قوله تعالى « ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها قد أفلح من زكاها وقد خاب من دساها (1) » .

فاذا بلغت الامة إلى غاية حلبة مكارم الاخلاق على جمهورها . وسادت تلك المكارم في معظم تصاريفها زكت نفوسها . وأثمرت غروسيها . وزال موحشها وبدأ مانوسها . فحينئذ يسود فيها الامن وتصرف عقولها إلى الاعمال النافعة وتسهل الالفة بين جماعاتها فتكون عاقبة ذلك كله تعقلاً ورفاهية وإنصافاً من الانفس فيتنظم المعاش . ولم يخف تلاش .

إذ لا تغني القوانين المسطورة والزواجر الموقورة غناء مكارم الاخلاق إذ الامة التي لا تنهذب أخلاقها يلاقى ولاة أمرها في سياستها عرق القربة (2)

(1) معنى زكاها انماها وأكملها أي أبلغها الكمال بالعلم الصحيح والعمل الصالح الجارى على مقتضى العلم فان التزكية مشتقة من الزكاء وهو النماء ثم أريد بالتزكية تطهير النفس من الرذائل لان ذلك التطهير تطهير معنوى لا يحصل الا بمجموع الانماء بالعلم والعمل ، ومعنى دساها ضد معنى زكاها أي نقصها وأصله من البدس وهو الادخال لان غالب التنقيص فى المحسوسات يكون بادخال آلة لعلاج انقطاع الامر المنقوص .

(2) هذا من الكنايات المشهورة يكنى بها عند الشدة والمشقة حتى جرت مجرى المثل يقال لقيت من كذا عرق القربة بكسر القاف المزايدة التى يجلب فيها الماء والمراد عرق حامل القربة .

وبضجرهم سهر عيونهم على إقامة تلك القوانين وتبنيها في مكان من أحوال الاجتماع وكفى بذلك صارفا لعقول أرباب العقول من قادة الأمة عن الجولان في أنحاء مصالحها بشواغل العلاج لامراضها الاجتماعية كما قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه في إحدى خطبه يخاطب الجيش الذي معه (1) « لقد ملأتم قلبي قيحا وشحنتم صدرى غيظا وجرعتموني نغيب التهمام أنفاسا (2) وأفسدتم علي رأيي بالعصيان والخذلان » .

وبمقدار تكاثر الحاجة إلى إنفاذ الزواجر والتعازير تنبرم العامة من ولاية أمورها ، ويحدث في نفوسها كراهية الحكم والحكام ، وتمتلئ السجون بالمرءة وتصرف آراء القادة عن جلب المصالح بما يضيع من أوقاتهم في درء المفساد وربما كانت عاقبة ذلك ثورات داخلية مثلما ظهر في الدولة اللاتينية بالاندلس والدولة العبيدية بالقيروان .

ان تساوى الأمة في الانصاف بمكارم الاخلاق واتسامها بميسم الفضائل النفسانية الحققة في معظم أحوالها أو سائرها هو مكون عظمة الأمة وانتشار سمعتها وتحديق عيون الأمم إلى الاقتداء بها والاخذ من آدابها وفضائلها . فان الفضائل مغبوبة للناس انحياز اليها بدافع من أنفسها لا تستطيع معاكسته . وذلك يكسب الأمة عظمة السلطان ويجر كثيرا من الأمم التي ترى أنفسها دونها إلى الاعتبار بالانتماء اليها وأخذ تعاليمها وذلك يجعل لها سلطانا نفسانيا على من يتعرف بها من الأمم لا يلبث أن ينقلب إلى سلطان جثماني وأن يذيب بقوة سلطان الذين انحازوا اليها في سلطانها ، على أنه يلين لها الأمم المعادية قال الله تعالى « ادفع بالتي هي أحسن فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم وما يلقاها إلا الذين صبروا وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم » .

وإذ قد كان مراد الله تعالى أن يعم دين الاسلام جميع البشر في كل قطر وكل عصر وأن يكون الوسيلة الأخيرة لاصلاح البشر في جميع أحواله اصلاحا يمكن دوامه واطراده . وأن يكون الذين يتلقونه ابتداء هم حملة

(1) هي الخطبة المذكورة في صفحة 44 من نهج البلاغة بتعليق الاستاذ الامام

الشيخ محمد عبده طبع المطبعة الادبية في بيروت سنة 1307 هـ .

(2) النصب جمع نغبة كجرعه وزنا ومعنى التهمام بفتح المثناة القومية مصدر بمعنى الهم وانفاسا جمع نفس بفتح الفاء أى جرعتمونيها مع انفاس .



هذا الاصلاح ودعائه إلى سائر الامم ، لا جرم كان مراده تعالى أن يتسم المسلمون بميسم مكارم الاخلاق لتكون أقوالهم وسيلة إلى قبول دعوته لدى غير المسلمين ، ولتكون مظاهر أعمالهم في مرأى أعين المدعويين قدوة صالحة قال الله تعالى مخاطبا رسوله صاحب الدعوة ومنبها لدعاة أمته « أدع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتتي هي أحسن » وهل يكون ذلك إلا من حسن الخلق ، وقال مخاطبا لعموم دعاة الامة « ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتتي هي أحسن » لذلك كان تهذيب الاخلاق من أصول نظام الاجتماع في الاسلام لأن به تهيتة أفراد الامة لأن تكون منهم جامعة صالحة ، ألا ترى أن مثال تمام مكارم الاخلاق وهو رسول الله الذي قال الله تعالى في خطابه « وإنك لعلى خلق عظيم » . لما سئلت عائشة عن خلقه قالت ( كان خلقه القرآن ) وهي كلمة جامعة يؤول معناها إلى أنك إذا عرضت آية آية من آبي القرآن الواردة في خلق حسن وعمل صالح وتأملت من سيرة رسول الله في الناحية الوارد فيها القرآن وجدت سيرة رسول الله مطابقة لما تضمنه القرآن . فالقرآن اذن هو جامع مكارم الاخلاق والرسول هو مظهر تلك المكارم ، والقرآن ورد أمرا الامة تفصيلا أن تعمل به وأمرها لها اجمالا تقتدي برسولها : اذ قال الله تعالى « لقد كان في رسول الله أسوة حسنة » فلا جرم علمنا أن الاسلام هو مكارم الاخلاق : وجماع مكارم الاخلاق يعود إلى التقوى ولذلك قال الله تعالى « ان اكرمكم عند الله اتقاكم » .

ويؤيد هذا المعنى ما في الموطأ « قال مالك إنه بلغه أن رسول الله قال بعثت لاتمم حسن الاخلاق » (وبلاغات الموطأ لها حكم الاحاديث المرفوعة . وقد رواه احمد واحمد في المستدرک والبيهقي في السنن بلفظ بعثت لاتمم صالح الاخلاق باسانيدهم عن أبي هريرة مرفوعا) .

ثم لقد عُرِف الاسلام بكونه أمرا بمكارم الاخلاق ومؤثرا في أخلاق أتباعه تهذيبا وكرما وحسنا من أول أزمان ظهوره ، ومن شواهد ذلك ما جاء في حديث هرقل قبصر الروم مع أبي سفيان ومن معه من قريش أيام كانوا تجارا بابلية وقد وفد هرقل اليها فسأل هرقل أبا سفيان عن رسول الله وما يأمر به فقال أبو سفيان يأمرنا بالصدق والعفاف والصلة — فقال له هرقل — إن كان ما تقول حقا فسيملك موضع قدمي هاتين . ومن شواهد ذلك أن المسلمين الاولين لما هاجروا إلى الحبشة وأرسلت قريش عمرو بن العاص وعبد الله بن أبي ربيعة

في طلبهم من عند النجاشي سلطان الحبشة أحضر النجاشي من عنده من المسلمين وسألهم عما يدعوهم اليه رسول الله فتكلم جعفر بن أبي طالب فقال « وأمرنا بصدق الحديث وأداء الامانة وصلة الرحم وحسن الجوار والكف عن المحارم وقول الزور » وعدد له أمور الاسلام .

ومن شواهد ذلك أنه قد تسامع به العرب في باديتهم وعلموا أن الاسلام هو سبب كمال الانفس وصفاء الاخلاق وقد أفصح عن ذلك أبو خراش الهذلي (1) بعد أن أسلم بقوله :

فليس كعهد الدار يا أم مالك ولكن أحاطت بالرقاب السلاسل  
وعاد الفتى كالكهل ليس بقائل سوى العدل شيئا فاستراح العواذل

فكنى بقوله أحاطت بالرقاب السلاسل عن تقيد المسلمين بأحكام الاسلام لانها تكفهم عن الاسترسال مع الهوى وبذلك فسرهُ الشيخ عبد الحق ابن عطية ويؤيده البيت الثاني .

ان أعظم ما بني عليه الاسلام دعوته إلى مكارم الاخلاق وتهذيبها هو العناية بتربية النفس وإكمالها وتدريبها على متابعة الهدى والارشاد الذي يشهد العقل السليم بحقيقته وصلاحه ونفعه ، فذلك الارشاد يتلقاه المسلم من الهدى الديني المعرب عن الارشاد المعصوم عن الخطأ . والمبدأ في هذا هو حكم الفطرة والتجرد عن الضلالات الملتصقة بأحوال البشر في عصور الظلمات والتي جاهد الرسل والانبياء والحكماء نفوس مريديهم لاقتلاعها فاقتلعوا منها ما ساعدت أحوال الجماعة البشرية على اقتلاعها بحسب خصوص الدعوة وتباعد التعارف وتعاصي المدعويين وعدم استتباب وسائل نفوذ الدعوة . وبقي متعلقا بها كثير من الضلالات ، والحجب عن الرشد كانت كالحبة الحمقاء لا تلبث قليلا حتى تعود إلى الاستيلاء على البذور الصالحة فتزويها وتمتلك مواقعها . الى أن جاء الاسلام ونهيا له من التيسير الإلهي ما أزال الموانع المعترضة في وجوه الدعاة الصالحين من قبله فاجتثت بقايا تلك الضلالة من أعراقها . ومزق تلك الحجب وفصلها عن أعلاقتها ، فذلك مصداق الاتمام الواقع في قول رسول الله « بعثت لاتمم حسن الاخلاق » .

---

(1) هو خويلد بن مرة الهذلي فارس شجاع وعداء وشاعر فحل صحابي أسلم وهو شيخ كبير وتوفي في خلافة عمر بن الخطاب وشعره مشبوت في دواوين الادب ودواوان الحماسة ودواوان الهذليين .

وإذا تأملت التربية الشرعية وجدتها حائمة حول التنبيه على الفضائل الحقة متميزة عما يخامرها من المساوي المستترات في أشكال الفضائل حتى لا يكون الخير الملائم الذي في بعض الرذائل ملبسا بإياها لدى الاوهام الضيئلة بخيرات الفضائل ، وهذا التنبيه قد يكون بوجه إجمالي وهو النهي والوعيد ، وقد يكون بوجه تفصيلي وهو إظهار ما في الاعمال من المفاصد الملحقة مَضَارَّ بَجَنَاتِهَا كما في قوله تعالى في شأن إبطال الثارات « ولكم في القصاص حياة يا أولي الابلب لعلمكم تقون » أو إظهار ما في تلك الخيرات التلي تلوح في بعض الافعال مخفوفة بشرور عظيمة كما في قوله تعالى « يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس وإثمهما اكبر من نفعهما » وقوله تعالى في الرد على المشركين حين أنكروا على المسلمين مقاتلتهم في الشهر الحرام « وإخراج أهله منه أكبر عند الله والفتنة أكبر من القتل » .

وللاعانة على اندفاع النفوس إلى الخير وعلى تسلي أصحاب الخير فيما تجره مخالفة تلك الفضائل من فوات لذات كثيرة تحصل للمتلبسين باضداد خيراتهم ، أقام الله بحكمته نظام الجزاء في العالم الاخروي ونبه عليه بالوعد والوعيد كما قال الله تعالى « وهديناه النجدين - أي طريقي الخير والشر - فلا اقتحم العقبة » أي لم يجتشم الانسان سلوك سبيل الهدى الذي هو لصعوبة إتيانه يشبه عقبة يعسر السير فيها لتوصل إلى المبتغى « وما أدراك ما العقبة فك رقبة أو إطعام في يوم ذي مسغبة يتيما ذا مقربة أو مسكينا ذا متربة ثم كان من الذين آمنوا وتواصوا بالصبر وتواصوا بالمرحمة أولئك أصحاب الميمة والذين كفروا بآياتنا هم أصحاب المشأمة عليهم نار موصدة » .

فالاسلام يفضل ما سواه من الشرائع والدعايات بأنه أقام مبانيه على أساس جميع الفضائل الحقة دون الوهمية ، وبأنه سعى إلى بث تلك المباني بين جميع الامم سواء كان بشه ذلك بتعليم متبعيه أم كان بابلاغه إلى غير متبعيه بدعوته للأمم المخالطة ، وبسمعته فيما بين الامم البعيدة ، وبكيفية لقائه تلك الفضائل في نفوس الامة كما وصفنا .

وبمبانيه الفاضلة وسرعة اعتلائها بالنفوس لما أنها حقائق تشهد بها الفطرة السليمة أصلح العرب الذين كانت دعوته بينهم ابتداءً فيها هم إلى المسير بدعوته في انحاء العالم المتمدن وامتزاجهم بها في أممهم فأصبح العرب أمة سياسة وسلطان وتعمير في الارض ، وغطى تخلفهم بأخلاق الاسلام على ما كان فيهم

قبل الاسلام من المساوي التي لم تخولهم - وما كانت لتخولهم - سياسة الامم به سيادتها فكان لهم بذلك الفوز العظيم على الامم أن صاروا زعماء الامم التي أدخلوها في الاسلام من فارس وروم وبربر وأصبحوا إكليلا للجماعة الاسلامية ودام لهم ذلك ما كانوا دائبين على إقامة تلك الاخلاق الاسلامية الخالصة ، فلما دب اليهم تحريف تلك الفضائل واقتنعوا من الاسلام بالصورة الظاهرة دب اليهم الانسلاخ عن تلك الاهلية التي نالوها في الاسلام وأخذت حماة بعض المذمات القديمة تنبع فيهم بمقدار ما نزعوا من اسداد الاخلاق الاسلامية السادة لتلك المنابع الحمئة .

جعل الاسلام الاتصاف بمكارم الاخلاق حقا على الولاة والهداة والرعايا ككل فيما يخصه من الافعال المتعلقة بالاسلام أو بمعاشرة المسلمين أو بمعاشرة غير المسلمين من الامم ، أو بالتصرف في الحيوان المسخر للبشر .

فعلى أمره ولاة الامور بذلك شواهد : منها قوله تعالى خطابا لرسوله عليه الصلاة والسلام « فيما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الامر » فمن على المسلمين بلين خلق رسوله الذي هو ولي جميع أمورهم وجعل ذلك سببا لسرعة نفوذ أمره فيهم ولا اجتماعهم حوله وأمره بمعاملتهم بالعفو والدعاء بالصلاح واستجلاب خواطرهم بالشورى أي التشريك بالرأي في مهم الامور .

ان مظهر مكارم الاخلاق ومحامد الخلال هو تصرف المرء في افعاله وسلوكه ومعاملته الناس وفي حسن اقواله ومجاذلاته . وقد جاءت آيات كثيرة واخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم كلها تحث على محامد السجيا ومحاسن الافعال والاقوال والنهي عن مساويهما وجلافتهما ، وتكبريه مدام افعال الجاهلية وجهالة اقوالهم وفي تفصيلها تطويل وهي طوع المراجع المتدبر .

روى مالك في الموطأ عن معاذ بن جبل قال آخر ما أوصاني به رسول الله حين وضعت رجلي في الغرز (1) أن قال « أحسن خلقك للناس يا معاذ بن جبل » .

(1) الغرز يفتح الغين المعجمة وسكون الراء بعدها زاي وهو ركاب من جلد يعلق في رحل البعير ليرتقى به الراكب فهو بمنزلة الركاب من السرج - وذلك عندما ركب معاذ ليرحل الى اليمن حين عينه رسول الله أميرا وقاضيا لليمن .

وأما أمره بذلك لهداة الامة فشاهده الآية المتقدمة وقوله تعالى « وجادلهم بالتي هي أحسن » - وقوله تعالى فيما قص على المسلمين في حديث موسى وهارون - « اذهبوا إلى فرعون إنه طغى فقولا له قولاً لنا لعله يتذكر أو يخشى » .

وأما أمره بذلك للرعية فشواهد كثيرة منتشرة وأوضحها حديث معاذ بن جبل أن رسول الله قال له « اتق الله حيث ما كنت واتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن » وفي الحديث « إن أحبكم إلي وأقربكم مني مجلس يوم القيامة أحاسنكم أخلاقاً الموطئون أكنافاً الذين يألفون ويؤلفون (1) » وفي الحديث عن أبي هريرة أن رسول الله قال « إنكم لا تسعون الناس بأموالكم ولكن يسعون منكم بسط الوجه وحسن الخلق (2) » .

وأما أمره بذلك في معاشره غير المسلمين فذلك ما نسميه بالتسامح وسنؤخر الكلام عليه في مبحث خاص ، وأما أمره بذلك في معاملة الحيوان فقد قال ابن العربي في القبس على موطأ مالك بن أنس « الاحسان إلى البهائم أصل في الدين حتى في ذبحها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ذبحتهم فأحسنوا الذبحة » وفي جامع الموطأ عن أبي هريرة أن رسول الله قال « بينما رجل يمشي بطريق إذ اشتد عليه العطش فوجد بئراً فتزل فيها فشرب وخرج فاذا كلب يلث يأكل الثرى من العطش فقال الرجل لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل الذي بلغ مني فتزل في البئر فمالأ نفه ثم أمسكه بفيه حتى رقي فسقى الكلب فشكر الله له فغفر له فقالوا يا رسول الله وإن لنا في البهائم لأجراً فقال في كل ذي كبد أجر » . وفي حديث الصحيحين أن امرأة دخلت النار لاجل هرة حبستها حتى ماتت جوعاً لا هني أطعمتها ولا تركتها تأكل من خشاش الأرض : وفي الحديث الصحيح النهي عن قتل البهائم صبراً .

(1) في هذا الحديث روايات أحداها الاقتصار على قوله أحاسنكم أخلاقاً رواها ابن حبان وأحمد بن حنبل والطبراني في كبير والبيهقي في شعب الإيمان عن أبي ثعلبة الحشنى - والطبراني أيضاً عن ابن مسعود . الثانية إن أحبكم إلى أحاسنكم أخلاقاً الموطئون السخ رواها ابن أبي الدنيا عن أبي هريرة . الثالثة إلا أخبركم بأحبكم إلى وأقربكم مني مجلساً يوم القيامة أحسنكم خلقة رواه أحمد بن حنبل عن عبد الله بن عمر وله بقية في الرواية الثانية التي اعتمدها لم يذكرها هنا لعدم تعلقها بمبحثنا وهو حديث حسن في قوة الصحيح .

(2) رواه الحاكم والبخاري والبيهقي عن أبي هريرة .

امّا ما يروى من الامر بقتل الكلاب فهو منسوخ على الصحيح أو هو في كلاب مصابة بداء الكلب . وقد اذن في اتخاذ كلاب الحراسة والصيد .

## العدالة والمروءة

ان جماع مكارم الاخلاق منحصر فيما جاء به القرآن وما بينته السنة من واجبات واداب وطرائق تعليمها وتنفيذها . وهو معنى قول عايشة رضي الله عنها لما سُئِلَتْ عن خلق النبي صلى الله عليه وسلم « كان خلقه القرءان » وقد قال الله تعالى « وانك لعلی خلق عظیم » والمسلمون مأمورون بالاعتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم والتآسي به بقدر الاستطاعة قال تعالى « وما اناكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » وقال النبي صلى الله عليه وسلم « ما نهيتكم عنه فاجتنبوه وما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم » .

وفي صحيح مسلم عن سفيان بن عبد الله الثقفي قال : « قلت يا رسول الله قل لي في الاسلام قولاً لا أسألُ عنه احداً غيرك قال : « قل ءامنتُ بالله ثم استقم » وثم هنا للتراخي الربوبي لان الاستقامة درجة تتضمن الايمان والعمل الصالح وهي استقامة الاعمال والتصرفات وفسروها بثبات جميع القوى على حدودها بالامر والنهي اخذاً من قوله تعالى « فاستقم كما أمرت » .  
وهذه الاستقامة يجمعها خلقُ العدالة .

والعدالة ملكة تمنع من قامت به من اقتراف الكيثر (الملكة كيفية راسخة في النفس تسيّر اعمال صاحبها على مقتضاها باطراد) .

وان كمال العدالة بالمروءة وهي استيفاء خصال الرجولية الكاملة واحسن تفسير لها ان لا تفعل في سرك ما تستحي ان تفعله جهراً . وفسرها الفقهاء بانها تجنب فعل ما في فعله خسة تغض من فاعله وتذمه عند الناس كالاكل في الطريق في بلد لم يعتد فيه ذلك قال المعلوط السعدي القريني من شعراء الحماسة :  
اذا المرء اعيت به المروءة ناشئاً فمطلبها كهلاً عليه شديد

وقد جمع بين العدالة والمروءة ما يروى حديثاً « من عامل الناس فلم يظلمهم وحدثهم فلم يكذبهم ووعدهم فلم يخلفهم فهو ممن كملت مروءته وظهرت عدالته ووجبت أخوته » .

## الانصاف من النفس

الانصاف من النفس اجلى مظاهر الخُلُق الكريم . وادلها على رسوخ محبة العدل في الضمير .

واسم الانصاف اشهرُ ما يطلق على اعطاء حق الغير طوعا يقال انصف اذا اعطى حقا عليه طوعا .

وهو خصلة رفيعة قال تعالى « يا أيها الذين ءامنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على انفسكم » . فقله على انفسكم يتنازعه وصفاً قوامين بالقسط شهداء لله وهو داخل في عموم قول النبي صلى الله عليه وسلم « لا يؤمن احدكم حتى يحب لاختيه ما يحب لنفسه » فان المؤمن يحب لنفسه ان يُعطى حقه .

وقد تكرر في ءاداب القراءان الترويض على قياس المرء حق غيره على حق نفسه قال تعالى في معرض التحذير من اكل مال اليتيم « وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا خافوا عليهم » . وقال : « ولا تقولوا لمن القى اليكم السلم لست مؤمنا تبغون عرض الحياة الدنيا فعند الله مغانم كثيرة كذلك كنتم من قبل » .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم « الكبيس من دان نفسه » (1) اي حَكَم عليها وحده وحاسبها وبين لنفسه تقصيرها .

## الاتحاد الوفاق

إن امة تنشأ على التطبع بالرأى الصحيح والتخلق باخلاق الاخوة. والمساواة وحب الحرية . وتوقير العدل ، لامةٌ خليقة بان تعرف مزية الوحدة فتكون متحدة متوافقة وتصبح كالجسد الواحد تراه عديد الاعضاء والشاعر ولكنه متحد الاحساس متحد العمل فان الناس اذا كانوا سواء متحابين انتفت عنهم دخايل الفساد بينهم . ولم ينظر احد منهم لآخر نظر التحقير .

(1) رواه الترمذى وقال حديث حسن . وفسر الترمذى دان نفسه بمعنى حاسبها وهو تفسير بحاصل المعنى والافان دان بمعنى حكم .

وصارح بعضهم بعضا بالحق والنصيحة ، فصاروا لا محالة كالجسد الواحد كما قال النبي صلى الله عليه وسلم « ترى المؤمنين في تراحمهم وتوادهم وتعاطفهم كمثل الجسد اذا اشتكى عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى » . ولما كانت تلك الخصال لا تأتي على استئصال جرثومة الضغائن التي تعرض للنفوس من جراء المخالطة والتراحم حفها الاسلام بما يجدد آثارها في النفوس فحث المسلمين على الاتحاد ونبذ الخلاف حثا مكررا من ذلك قول الله تعالى : « واعتصموا بحبل الله جميعا ، ولا تفرقوا » . وقال : في معرض ذم الاختلاف ومدح الاتحاد « وما كان الناس الا امة واحدة فاختلقوا » . وقوله ايضا : « كان الناس امة واحدة فبعث الله النبيين » أى فاختلقوا فبعث الله النبيين لخراجهم من الاختلاف وارجاعهم الى الوحدة على اختلاف معانيها وكفى بهذه تنويها . وقال النبي صلى الله عليه وسلم « المؤمن للمؤمن كالبنيان المرصوص يشد بعضه بعضا » . وهذا الكلام خبر مستعمل في الامر لتقوية الرغبة في حصول المأمور به حتى كآته حصل فصار بحيث يخبر عن وقوعه ، ثم عضد ذلك وإيده بشرع التجمع للمسلمين في افضل المناسبات والاحوال فشرع الجماعة للصلوات الخمس لاهل المحلة الواحدة وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا صلاة لجار المسجد الا في المسجد مبالغة في فضل الجماعة مبالغة حملت بعض اهل العلم على ظن عدم صحة صلاة جار المسجد في غير المسجد .

ثم بمشروعية الجماعة ووجوب شهودها مرة في كل اسبوع لصلاة الجمعة لاهل المصر الواحد او ما هو كالمصر من فسطاط متسع من المصر كالكرخ من بغداد وكالربض من مدينة تونس .

ثم بمشروعية الاجتماع الاكبر مرة في كل سنة للحج يحضره طوائف من كل بلاد الاسلام ليطالع بعضهم احوال اخوانهم في الاقطار ويلبغوا قومهم اذا رجعوا اليهم بما شاهدوه وسمعوه من احوال الاقطار النائية عنهم .

ووضع للامة الاسلامية نواة وحدة لغة التفاهم بينهم بما شرعه من تعلم شيء من القرآن ولو جزءا قليلا بقوله تعالى « فاقراوا ما تيسر منه » (على احتمال المعاني في قوله فاقراوا ما تيسر منه) وذلك يغري المسلم ببذل الجهد في تعلم ما يمكنه من القرآن وفهمه ، وذلك يدعو لا محالة الى تعلم ما يمكنه من اللغة العربية اذ هي لغة القرآن ، وقد اوما الى التنويه بها قوله تعالى « وانه لتنزىل رب العالمين نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي



مبين . وذلك من اسباب انتشار اللغة العربية بين الامم التي تدين بالاسلام على تفاوت بينهم الى حد ان نيج فيهم ايمة في علوم اللغة العربية والادب العربي .

واقام الاسلام للمسلمين قواعد آداب المعاشرة من افشاء السلام . والعون على المصاعب . واجابة دعوة المواكب . وعيادة المريض . وشهود الجنائزة . وتعزية المصاب .

## فوائد الاتحاد

التخلق بالاتحاد يكسب الامة اتجاها نحو صوب واحد في تدبيرهم شئون مجتمعهم فيبذل كل فرد مستهى ما عنده من الاراء والمسايع لنفع الجميع .

ويكسب اعمالها صفة الصلاح اذ يتعاون الجميع على ما يبدو لهم من تطلب الصلاح بالدراسة والتأمل فلا يعدموا التوفيق الى الرشد ويدفع عنهم التخاذل والتخالف قال النبي صلى الله عليه وسلم « المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله » .

ويكسب شوكتها هيبه في اعين العدو حتى لا يطمع في ثغرات الخلاف بينها ليستدني بعضها دون بعض فيستخدمه في خضد شوكة الجميع كما حل بملوك الطوائف بالاندلس مع اعدائهم الجلالة ، قال تعالى : « ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم » وذهب الريح جعل مثالا للانهازام والانخذال تجاه العدو يقال الريح لبني جلان في يوم كذا اي النصر لهم وقال سليك بن السلكة :

هل تنظران قليلا ريت غفلتهم او تعدوان فان الريح للعادي

ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم « اقرأوا القرآن ما اثقلت قلوبكم فاذا اختلفتم فقوموا عنه » . فتهاهم عن بوارق الاختلاف ولو في مثل هذا الاختلاف الذي لا يخلو من ان يأتي بخير في فهم القرآن اذ كان الداعي الى فائدته يومئذ محجوبا بوجود النبي صلى الله عليه وسلم بين ظهرائهم فاذا اختلفوا امكنهم الرجوع الى النبي صلى الله عليه وسلم في الامر كما قال تعالى « فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول » .

ومن أحسن وأهم وأدق وسائل وحدة الأمة الإسلامية فيما أصَّلَه الإسلام أن الإسلام بث أخلاقاً فاضلة خالصة من مساوي عادات الأمم كلها . وبَيَّن بالتفصيل مساوي العادات في الأمم السالفة والأمم المعاصرة من العرب وغيرهم وشرح محامد الأخلاق شرحاً شافياً فلم يبق مجالاً للتلباس في التفرقة بين المحامد والمساوي . قال الله تعالى : « وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله » وقال : « ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءتهم البينات » . وقال : « وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة » وقال : « واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداءً فالق بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً » . فصراط الله . وبيناته . وحبله تشتمل كل ما أمر به في كتابه وعلى لسان رسوله . وتعقيبه النهي عن التفرق في الآية المذكورة ، آخرها بالتذكير بنعمة الأخوة بعد العداوة التي كانت ماثلة بين القبائل ، إشارة عظيمة إلى أن التفرق يعود بهم إلى ما كان بينهم من العداوة ويرفع عنهم نعمة الألفة والأخوة والخطاب بذلك للمسلمين في وقت نزول الآية وهم العرب ولأن يجيء بعدهم من مختلف الأمم وإن شأن خطابات القراء أن تتناول الموجودين والذين بعدهم .

وقد شهرَّ الله بأقن رأى المشركين من أهل مكة اذ صدّوا المسلمون عن العمرة عام الحديبية مع ما في ذلك من الصلاح لهم والأمن . واذا عرضوا عن كتابة عقد الصلح في الحديبية لافتتاح الصحيفة بكلمة بسم الله الرحمان الرحيم ونعت النبي صلى الله عليه وسلم بكلمة محمد رسول الله وقولهم « قتل هؤلاء أبناءنا وإخواننا (أي يوم بدر) ثم يدخلون علينا واللات والعزى لا يدخلنَّها أبداً » قيل إن قاتل ذلك سهيل بن عمرو رسول المشركين ، وإثنى على المسلمين إذ قبلوا تأجيل العمرة إلى العام القابل وإزالوا البسمة من الصحيفة وغيروا وصف الرسول بوصف محمد بن عبد الله ترجيحاً لما في ذلك من مصلحة الأمن ولم تأخذهم الحمية كما أخذت المشركين فقال تعالى في ذلك « اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية فأنزَلَ الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين » تعريضاً بأن المسلمين جروا على رعي المصلحة وأهملوا أمر الحمية والضغن .

وإن أحق المسلمين بمراعاة حق الاتحاد ولادة أمورهم ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم لمعاذ بن جبل وأبي موسى الأشعري حين بعثهما إلى اليمن « وتطأوا ولا تحتلفا » .

## المؤاساة<sup>(1)</sup>

المؤاساة هي كفاية حاجة محتاج الشيء مما به صلاح الحال .

تندرج المؤاساة تحت أصل الاخوة الاسلامية لان تلك الاخوة جعلت المسلمين بمنزلة إخوة في النسب بحكم قوله تعالى « إنما المؤمنون إخوة » كما تقدم ، والاخوة النسبية تقتضي مؤاساة الاخ أخاه عند الحاجة .

على أنك إذا أعمقت التدبر وجدت المؤاساة من مقتضيات الفطرة فهي راجعة إلى أصل وصف الاسلام مباشرة كما رجعت اليه الاخوة حسبا بينته في مبحثها ، فليست المؤاساة بحاجة إلى إيوائها تحت ظل الاخوة لان المؤاساة كفاية حاجة المحتاج عند الشعور بأنه محتاج ، ومن الفطرة الانسانية انفعال النفس برقة ورحمة عند مشاهدة الضعف والحاجة لاستشعار تألم المحتاج ، ثم اندفاع بذلك الانفعال إلى السعي في تخليصه من آلام تلك الحاجة ، لا يتخلف هذا الاحساس إلا نادرا وعندما يحف به عارض يعكسه إلى ضده مثل حال عدم الرأفة بما يتفقى أذاه كالعقرب والسبع .

فالمؤاساة اصل من أصول نظام الاسلام وكانت من أول ما دعا اليه الاسلام ونزل به القرآن في أوائل نزوله قال تعالى « وما أدراك ما العقبة فك رقبة أو إطعام في يوم ذي مسغبة يتيما ذا مقربة أو مسكينا ذا متربة » ومن آي سورة المذثر وهي من أول القرآن نزولا « ما سلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين » .

وجاء في سورة المزمل وهي من أول القرآن نزولا « وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأقرضوا الله قرضا حسنا » بله ما ورد في ذلك من الآيات وأقوال الرسول بعد انتشار الاسلام وتتابع الوحي . إلا أن المؤاساة كانت قبل الهجرة مطلوبة من المسلمين بوجه إجمالي أي غير مفصل الحكم بين وجوب واستحباب ولا مبين المقدار لقلة عدد المسلمين بمكة ثم قلة عدد المحتاج للمؤاساة من بينهم اذ كان غالبهم

---

(1) المؤاساة بهمة بعد الميم وهي مفاعلة من آساء اذا ساعده وأسعفه وأصلها للاسعاف بالدواء للمريض والمصدر الاسي وقد تخفف الهمزة فتصير واوا لوقوعها أثر ضمة . والمفاعلة هنا ليست على بابها بل هي مجرد المبالغة مثل قولهم عافاك الله .

في كفاية بأموالهم وأعمالهم وكان الضعفاء منهم قد كفاهم إخوانهم وقرابنتهم ومواليهم مؤنتهم إذ كان حال كل مسلم بمكة بعد إسلامه متصلاً بحاله الذي كان عليه قبل إسلامه إلا من ندر ممن اشتد عليه مثل خباب بن الارت وبلال بن رباح فواسي أبو بكر بلالا بشرائه من المشركين ثم عتقه . فكان تعيين وقت الصدقة وتأكيدها موكولاً إلى خالص نوايا المسلمين . فلما أسلم أهل المدينة وهاجر المسلمون من مكة إلى المدينة وتكونت الجماعة الإسلامية وكان مثل تلك الجماعة لا يخلو من محتاج لا سيما المهاجرين الذين تركوا بمكة أموالهم وأهليهم ومواليهم فوردوا المدينة في حال اضطراب كما حكى الله تعالى في شأنهم بقوله « للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً » .

حيثند قامت أسباب مشروعية المؤاسة : بتنويع ، وتقدير ، وتفصيل ، فشرعت كذلك ، ولقد انتدب إليها الانصار فكانوا يواسون المهاجرين بأنواع المؤاسة كما حكى الله تعالى عنهم بقوله « يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة » .

تسابق الانصار إلى المؤاسة كل بما يجد فكانوا يواسون المهاجرين بدورهم للسكنى وبأن عرضوا على المهاجرين أن يعطوهم ثمة نخيلهم فقال رسول الله لا ولكن يكفونكم العمل ويأخذون نصف الثمر ؛ وبلغ السخاء ببعضهم أن عرض على بعض المهاجرين أن ينزل له عن إحدى زوجتيه ليتزوجها ففي صحيح البخاري أن سعد بن الربيع الانصاري وكان أخا لعبد الرحمن بن عوف المهاجري بالمؤاخاة التي بين المهاجرين والانصار وكان له زوجتان وكان عبد الرحمن عزباً فقال سعد لعبد الرحمن أنظر أي زوجتي تحب أن أتنازل لك عنها وأعطيك نصف مالي فقال له عبد الرحمن بارك الله لك في أهلك ومالك ولكن دلّني على السوق . وهذا المقدار من المؤاسة أريحية من هذا الانصاري دلّتنا على مبلغ تسابق الانصار في مؤاسة المهاجرين . إن المؤاسة تظهر في أنواع كثيرة هي : الزكاة . والصدقة . والانفاق . والهبة . والاسلاف . والعارية . والعريّة . والارفاق . والعتق . بأنواعه . والعمرى . والاسكان : والاخدام : والمنحة :

تنقسم المؤاسة في الاسلام إلى قسمين جبرية واجبة واختيارية مندوب إليها وفي هذا التقسيم حكمة لان الناس صنفان صنف يندفع إلى الاحسان بدافع من

طبعه لما به من السخاء ومحبة الخير والزلفى وصنف لا يندفع إليه من تلقاء نفسه ولكن بدافع الالتزام والجبر وخوف العقوبة فلم يجعل الاسلام المؤاساة كلها اختيارية لئلا يحرم المحتاجون مؤاساة فريق كثير من الناس ، ولم يجعلها واجبة لئلا يحرم المؤمنون فضيلة السخاء بالوقوف عند الواجب لان الاعتياد بالاعتصام على الواجب ينسي النفوس طلب زيادة الثواب فلعل كثيرا من النفوس لا تنبته إلى المؤاساة بما يزيد على أداء الواجب . ولئلا يرتفع الاحسان والفضل بين المؤمنين بل يدومان ببذل الباذلين معروفهم عن اختيار منهم وبتلقي المعروف من المبدول إليهم فيحصل بذلك بين الفريقين تآلف وتواد . وقد قال الله تعالى « ولا تنسوا الفضل بينكم » .

ولتحقيق قصد الشريعة من جعل المؤاساة خلقا للمسلمين جاءت الاوامر والنواهي بتجريد انواع المؤاساة عن كل ما فيه حظ عاجل لنفس الموسي (بصيغة اسم الفاعل) وكل ما فيه اضرار بالموسى (بصيغة اسم المفعول) وعن اتباع النفس لما واست به وتعلقها به فتزريها عن حظ نفس الباذل ثبت بالنهي عن طلب الاجر العاجل عن المعروف قال تعالى : « إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا » .

وجعل مخفي الصدقة عظيما في الحديث الصحيح عن أبي هريرة ، قال رسول الله « سبعة يظلمهم الله بظله يوم لا ظل إلا ظله — فذكر منها — ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما انفق يمينه » ومن هذا القبيل تحريم الربا في المعروف قال تعالى « كالذي ينفق ماله رياء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر فمثله كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه صلدا (1) » ومن هذا القبيل تحريم الربا لانه طلب أجر على الإسلاف وهو من المعروف . ومن دقائق القرآن التعرض إلى تحريم الربا عقب ذكر الصدقة وإخفاها فقال « الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس — إلى أن قال — يحق الله الربا ويربي

(1) الصفوان الحجر الاملس والواابل المطر العظيم والصلد الاملس النقى من التراب والتمثيل في سرعة الزوال .

الصدقات . » وتزيتها عما فيه لإضرار بالمواصي ( بصيغة المفعول ) يظهر في النهي عن المن والاذى فالمن تطاول على الموصى وهو كسر لخاطره وإضرار له : والاذى هو إسماعه ما يكره .

فالاذى لا يصدر إلا عن احتقار المبدول اليه وذلك محرم شرعا لان المسلم إذا بذل معروفا فانما يبذله امتثالا لامر الله وإرضاء له فهو يعد المبدول اليه سببا في رفع درجته . ولان اذى المبدول اليه يترك في نفسه كراهية للبذل فلا يحصل المقصود الشرعي من التواد قال الله « يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى » - وقال - « الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا اذى لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون » وأمر بإحسان القول للمبدول له فقال « قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها اذى » وقال « وإذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين فارزقوهم منه وقولوا لهم قولا معروفا » والله در أبى الطيب في قوله :

إذا الجود لم يرزق خلاصا من الاذى  
فلا الحمد مكسوبا ولا المال باقيا

ومن الكلم النوايح (1) « طعم الالاء أحلى من المن : وهو أمر من الآلاء عند المن (2) » وللترغيب في الاكثار من الصدقات لم تأب الشريعة من إظهار المتصدق صدقته وإن كان الاسرار بها أفضل قال الله تعالى « إن تبدوا الصدقات فنعما هي وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم » . وقال : « الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون » . وأما تزيتها عن اتباع النفس ما واست به فبالنهي عن العود في الصدقة ففي الموطأ والصحيحين أن عمر بن الخطاب تصدق بفرس في سبيل الله ثم وجده يباع وظن أن صاحبه بائعه برخص فسأل رسول الله عن ذلك فقال له لا تشتريه لو باعه بدرهم فإن العائد في صدقته كالكلب يعود في قيئه .

(1) كلمات ادبية للزمخشري مطبوع .

(2) الآلاء الاول جمع الى وهو العطاء - والمن الاول هو صمغ حلو يظهر في شجر بادية سيناء والآلاء الثانى جمع الآلة وهى شجرة مرة الورق - والمن الثانى التطاول على المنعم عليه بذكر النعمة .

جرى الاسلام على دأبه في مداواة النفوس فلما أوجب المؤاساة وندب اليها حذر من ليس بحاجة إلى المؤاساة من التعرض اليها لئلا يتواكل المسلم ويركن إلى البطالة ويتربص ما في أيدي الناس ففي الحديث الصحيح « إن المرء يسأل الناس حتى يلقي الله يوم القيامة وما على وجهه قزعة لحم » (1) وفي الحديث « اليد العليا خير من اليد السفلى إلى يوم القيامة » واليد العليا هي المعطية واليد السفلى هي المعطاة . وفي الحديث الصحيح « لان يأخذ أحدكم حبله فيحتطب خير له من أن يسأل الناس أعطوه أو منعوه » وفي الصحيح أن ناسا من الانصار سألوا رسول الله فأعطاهم ثم سألوه فأعطاهم حتى نفذ ما عنده فقال « ما يكون عندي من خير فلن أدخره عنكم ومن يستغن يغنه الله ومن يستعفف يعفه الله ومن يتصبر يصبره الله وما أعطي أحد عطاء خيرا وأوسع من الصبر » .

وأثنى الله على قوم فقراء يتعففون عن إظهار فقرهم فقال « للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضربا في الأرض يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس إلحافا » .

ثم المؤاساة الجبرية هي الزكاة والصدقات الواجبة : والنفقات الواجبة : والعاقبة الواجبة ، والاختيارية ما عدا ذلك : فاما الزكاة فهي صدقة مقدرة جاءت حقيقتها في حديث معاذ بن جبل أن رسول الله حين أرسله إلى اليمن قال له « فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم » وهي أهم ما نحتاج اليه الجماعة في إقامة شئونهم وقد فرضت على الأصح سنة اثنتين من الهجرة وكانت الزكاة قبل ذلك تطلق على الصدقات وذلك الاطلاق هو الواقع في القرآن النازل قبل الهجرة - ولقد أبدع الاسلام وأحسن في التنويه بشأن هذه المؤاساة إذ وضعها في صف قواعد الاسلام الخمس وجعلها أخت الصلاة إذ قرن بينهما في أكثر الآيات القرآنية - وكان المتبادر للاذهان أن تكون الزكاة في عداد النظم الراجعة إلى تدبير حكومة الاسلام وأمور المسلمين كما جعل الخراج والجزية . ولكنها لعظم أمرها أراد الاسلام تشریفها وإقبال المسلمين على ادائها بسائق في نفوسهم . وفي الموطأ أن مالكا بلغه أن عاملا لعمر ابن عبد العزيز كتب اليه يذكر أن رجلا منع زكاة ماله فكتب اليه عمر أن دعه ولا تأخذ منه زكاة مع المسلمين فبلغ ذلك الرجل فاشتد عليه فأدى بعد ذلك زكاة ماله فكتب عامل عمر يذكر له ذلك فكتب إليه أن خذها .

(1) القرعة بفتح الحين القطعة .

وأما الصدقات الواجبة فمثل الكفارات وزكاة الفطر عند العلماء القائلين  
بوجوبها .

والنفقات الواجبة : نفقة الزوجة ونفقة الابوين الفقيرين . ونفقة الاولاد  
الصغار الفقراء أو العجز الفقراء . والعنقة الواجبة عتق الكفارات والكتابة عند  
القائلين بوجوبها لظاهر قوله تعالى ﴿ والذين يبتغون الكتاب مما ملكت أيمانكم  
فكاتبتوهم ﴾ عند كثير من العلماء .

وأما الاختيارية فأشهرها في الاسلام الصدقة وهي من أول ما أمر به  
الاسلام بمكة وسماها زكاة كما قد علمت . ثم أمر رسول الله بها الرجال  
والنساء حين قدم المدينة فقال « يا معشر النساء تصدقن رب كاسية في الدنيا  
عارية يوم القيامة » وفي الصحيح عن أبي مسعود الانصاري قال لما أمرنا  
رسول الله بالصدقة كان الرجل منا ينطلق إلى السوق فيحامل (1) فيصيب المد  
فيتصدق به وأن بعضهم (2) اليوم مائة ألف فجاء رجل فتصدق بشيء كثير  
فقال المنافقون هذا مراء وجاء آخر فتصدق بصاع فقالوا إن الله لغني عن صاع  
هذا فترلت « الذين يلزمون المتطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجدون  
إلا جهدهم فيسخرون منهم سخر الله منهم ولهم عذاب اليم » .

وسائر أنواع المؤاسة بتحقيق فيها ما قدمناه من مقاصد الشريعة وأهم هاته  
الانواع في نظر الشرع العتق باضافة من عتق بسات وعتق كتابة وعتق تدبير  
ووصاية .

ومن المؤاسة الهبة . ومنها العمرى وهي هبة منفعة أصل مدة عمر الموهوب  
له ولذلك سميت العمرى والحق بها ما كان محددا بمدة معلومة .

ومنها العارية وهي إسلاف الاشياء غير التقدين للانتفاع بها مدة . ومنها  
العرية وهي إعطاء ثمر شجرات معينة من جنان معين . ومنها الاسكان . ومنها  
الاحدام أى إعطاء منفعة العبد للخدمة . ومنها المنحة وهي إعطاء منفعة حلب  
الحيوان . ومنها الارفاق وأؤكد ما كان في الجوار وفي الحديث « لا يمنع أحدكم  
جاره أن يغرز خشبته في جداره » .

---

(1) بحامل أى يحمل أجمال التمر والطعام فى السوق لمن يشتريها ولن يبيعها  
على عوض هو شئ من ذلك المحمول .

(2) يعني نفسه .



وبعض الصحابة يحمل النهي في هذا الحديث على الوجوب فكان أبو هريرة ينادي بهذا الحديث ويقول لارميين بها بين أكتافكم وفي الموطأ أن محمد بن مسلمة منع الضحاك بن خليفة من أن يسوق خليجا له من العريض في أرضه فذكر ذلك لعمر بن الخطاب فقال عمر لمحمد بن مسلمة والله ليمرن به ولو على بطنك ، وإن عمر قضى بمثل ذلك لعبد الرحمان بن عوف على تميم ابن عبد عمرو الانصاري .

## الفن الثاني

### فيما على ولاية الأمور تسييره وتحقيقه لصالح الجمهور

واعمدة هذا الفن هي : المساواة ، والحرية ، وضبط الحقوق ، والعدل . ونظام اموال الامة ، والدفاع عن الحوزة ، واقامة الحكومة ، والسياسة ، والاعتدال . والسماحة ، وقرية مدارك الامة رجالا ونساء ، وصيانة نشئها من النقائص ، وسياسة الامم الاخرى ، والتسامح ، والوفاء بالعهد ، ونشر مزايا الاسلام ومعتمدين ورجاء تعميمه في البشر .

## المساواة

المساواة أول آثار الاخوة وأصدق شواهدا ، والتخلق بها والتدريب عليها أجل مظاهر تمسك معنى الاخوة من النفوس : المساواة مصدر ساوى شيء شيئا إذا كانا متماثلين فان هي قيدت بمتعلق في اللفظ ، أو في التقدير بحسب مساق الكلام فالمراد المماثلة فيما دل عليه ذلك المتعلق ، وإن هي أطلقت فظاهر الاطلاق يوهم المماثلة المطلقة في كل شيء ، ولكن حيث تعذر مساواة شيئين في جميع الاحوال إذ لا بد للشيئين المتغايرين من فروق ومميزات في الخلقة وغيرها . فالمساواة المطلقة إذن محمولة في التعارف على التماثل في معظم الاشياء أو في المهم منها أو في غرض مقصود ، فالمساواة الاسلامية الناشئة عن الاخوة ليس المراد منها التساوي في منتجات العقول أو في العلوم أو في ماثرات الاعمال لظهور التفاوت بين الناس في القابليات والهمم ، ولكن يراد منها ما ينشأ

عن معنى الاخوة وهو تساوى المسلمين في الانتساب إلى الجامعة الاسلامية وفي التهيء والصلاحية لكل فضيلة في الاسلام إذا وجدت أسبابها وسمحت بها مواهب أصحابها ، وأيضا في إعطاء الحقوق المخولة في الشريعة بدون تفاوت بين أصحابها (أى أصحاب الحقوق) فيما لا أثر للتفاوت فيه بين الناس . أو نأخذ لك بعبارة أشمل فنقول إن المساواة ترجع إلى التماثل في آثار كل ما تماثل المسلمون فيه بأصل الخلقة أو بتحديد الشريعة لا يؤثر على ذلك التماثل حائل من قوة أو ضعف فلا تكون قوة القوى وعزته زائدة له من آثار ذلك التماثل ، ولا ضعف الضعيف حائلا بينه وبين آثار ذلك التماثل .

قررنا أن الاسلام دين "قوامه الفطرة فكل ما شهدت الفطرة بالتساوى فيه بين الناس فالاسلام يرمي فيه إلى المساواة وكل ما شهدت الفطرة بتفاوت المواهب البشرية فيه فالاسلام يعطي ذلك التفاوت حقه بمقدار ما يستحقه .

المساواة كما قلنا أثر من آثار الاخوة المفروضة بين المسلمين وهي أيضا أصل عظيم من أصول نظام الاجتماع الاسلامي . وهي من أجل ذلك ذات طرفين : طرف تظهر فيه بمظهر أدب اسلامي تابع للعقيدة الاسلامية يجب تخلق المسلمين به وهذا الاعتبار تقديس لها وترويض ديني للمسلمين بأن يكون ذلك خلقا لهم حتى ينساقوا إليها انسياقا اختياريا جبيلا ؛ وطرف تظهر فيه بمظهر أصل تشريعي يجرى على المسلمين لزوم المصير إليه وإلى فروعه في أنواع المعاملات وهي بهذا الاعتبار أصل من أصول التشريع راعته الشريعة ويراعيه ولاية الامور ويحمل الناس عليه .

وقد كُنت مضطرا إلى الجمع بين طرفيها معا في هذا المبحث .

فيحق أن تعلم أن المساواة التي سعت إليها الشريعة الاسلامية مساواة مقيدة بأحوال يجرى فيها التساوى وليست مطلقة في جميع الاحوال لان أصل خلقة البشر جاءت على التفاوت في المواهب والاخلاق وذلك التفاوت يؤثر تمايزا بين اصحابه متقاربا أو متباعدة في آثار تلك الصفات بترقب المنافع منهم وتوقع المضار ، فيفضي لا محالة إلى تفاوت معاملة الناس بعضهم بمراتب الاكرام ومراتب ضده قال الله تعالى : « افمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا لا يستون » وقال : « لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى » وقال : « لا يستوى القاعدون من

المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم » وقال :  
« قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون » .

ما كان للشرعية الكاملة الحق أن تدعو إلى مساواة تُدخّص فيها جميع الفروق والمميزات والحقوق الكائنة بين البشر مما له أثر في صلاح العالم في أجزائه ومجموعه الذي هو منشود الشرعية . على أنها لو دعت إلى ذلك لدعت إلى ما لا يطيقه البشر ولا تحتمله الأمة بحكم « وتأبى الطبائع على الناقل » وذلك مرفوع عن هذه الأمة ، قال تعالى « لا يكلف الله نفسا إلا وسعها » . ولحملت الناس على إهمال مواهبهم السامية وذلك فساد قبيح يؤول إلى اختلال نظام العالم في إلغاء المميزات والحقوق المفيدة رفعة وصلاحا . وإن الذين يتطرقون في تنفيذ المساواة على إطلاقها أو ما يقرب من الإطلاق لا يسرون غير قليل حتى تجبّهُهُم سدود مشمخة لا يستطيعون اقتحامها .

فمن ذا الذي يحكم بمساواة أبكم بفصيح ومساواة معتوه بذكي . فقد انجرنا بحكم بداهة العقل إلى أن من المساواة ما يجب دحضه لا محالة ، وأن منها ما يجب اعتباره لا محالة ، وبين القسمين قسم ثالث هو مجال الشرائع في مقاصدها من التشريع من مفرط ومقصر ، ولا شك أن حظ الشرعية المثلث أن تراعي الوسط العدل من الاحوال فتعتبر المساواة بحالة وسط ، ويقوم لنا من هذا أن المساواة معتبرة من أصول الشرعية الاسلامية في نواحي الاجتماع لكن ذلك معلول لوجود أسبابها الحققة وانتفاء موانعها الحققة فلنأخذ في تفصيل طرفيها :

أما الطرف الاول للمساواة الذي تظهر فيه بمظهر أدب اسلامي تابع للعقيدة الاسلامية فهي فيه فرع الاخوة التي هي فرع الدخول في الجامعة الاسلامية وقد أثبتتها القرآن فقال : « أفمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا (أي مشركا) لا يستوون » فعلمنا أن المؤمنين مستوون في ذلك المقدار وقال في مثل المؤمنين والكافرين « وما يستوى الاغنى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور وما يستوى الاحياء ولا الاموات » ، ثم بينت السنة تلك المساواة بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لآخيه ما يحب لنفسه » أي حتى يصير شعوره بالمساواة خلقا له ، اذ المراد بنفسه الايمان نفي خلق الايمان ورسوخه لان المساواة ليست من أصل العقيدة التي يكون بها الدخول في الجامعة الاسلامية ولكنها فرع فرعها كما بيناه آنفا ، ولأجل ذلك وبخ رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا ذر إذ بدرت منه بادرة تؤذن بالغاء

المساواة فيما اعتبرت فيه المساواة فقد روى في صحيح البخاري أن أبا ذر قال سَابَّيْتُ عبداً فَعَيَّرْتُهُ بِأَمِهِ فَذُكِّرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ فَقَالَ لِي أُعَيِّرْتَهُ بِأَمِهِ قُلْتُ نَعَمْ . قَالَ : « إِنَّكَ أَمْرٌ فَيْكَ جَاهِلِيَّةٌ » فَجَعَلَ تَحْقِيرُهُ لِلْعَبْدِ الْمُؤْمِنِ مِنْ جِهَةِ الْعُرُودِيَّةِ بَقِيَّةً مِنْ أَخْلَاقِ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ إِذْ مَا كَانَ مِنْ شَيْءٍ أَبَى ذَرَّ أَنْ يَعْمَلَ بِمِثْلِ تِلْكَ الْمَعَامَلَةِ .

وهذه المساواة تستتبع المساواة في تلقي الشريعة والعبادة والتقرب إلى الله تعالى فالتناس في هذا المقدار سواء يتعلق بهم التكليف تعلقاً متماثلاً إلا من قام به مانع . ويعبدون الله عبادة واحدة في الواجبات ويتقربون إلى الله تعالى على سواء لا يتفاوتون إلا بمقدار تنافسهم في الخير .

ففي تلقي الشريعة قد خاطب الله المؤمنين وخاطب الناس ولم يميز بين فريق وفريق والمراد بتلقي الشريعة تلقيها من الرسول عليه السلام في الأمور المعلومة بالضرورة وتلقيها من أهل العلم في الأمور النظرية فلا تفاوت إلا بمقدار التفاوت في فهم الشريعة ، وفي العبادة تعلق التكليف بالعبادات بسائر المسلمين على سواء .

كان عامة العرب في أيام الجاهلية إذا حجوا يقفون بعرفة وكانت قريش خاصة تمتاز بالوقوف بموضع يقال له جَمْعٌ فانزل الله تعالى « ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ » فصارت عرفة موقف جميع المسلمين . وكانت قريش أو من دَانَ بدينها ويلقبون بالحُمُسِ إذا أحرموا للحج يتأثمون أن يدخلوا تحت سقف حتى يحلوا فكان من يريد منهم دخول بيته يتسلق البيت من خلفه فانزل الله تعالى « وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مِنْ اتَّقَى وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا » وكذلك في التقرب إلى الله وقد روى مسلم عن أبي ذر أن ناساً من فقراء أصحاب رسول الله قالوا « يَا رَسُولَ اللَّهِ ذَهَبَ أَهْلُ الدُّثُورِ (1) بِالْأَجُورِ يَصِلُونَ كَمَا نَصَلِي وَيَصُومُونَ كَمَا نَصُومُ وَيَتَصَدَّقُونَ بِفُضُولِ أَمْوَالِهِمْ قَالَ : أَوْ لَيْسَ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ مَا تَصَدَّقُونَ بِهِ أَنْ لَكُمْ بِكُلِّ تَسِيحَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلِّ تَحْمِيدَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلِّ تَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلِّ تَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ وَنَهْيٌ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ » . وَرَوَى أَنَّهُمْ رَجَعُوا بَعْدَ حَيْثُ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ سَمِعَ إِخْوَانُنَا أَهْلَ الْأَمْوَالِ بِمَا فَعَلْنَا فَفَعَلُوا ! مِثْلَ فَعَلْنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

(1) الدثور بضم الدال جمع دثر بفتح الدال وسكون المثناة وهو المال الكثير .

الله عليه وسلم « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء » . فلم ينفرد رسول الله أهل المال عن الزيادة من الحسنات بذكر الله تعالى ولم يجعل ذلك الذكر خصوصية للفقراء .

وشبه بهذه المساواة أيضا في الصلوحية للخير وإسداء النفع للامة ، وتلك مساواة كالبرزخ بين هذا الطرف من المساواة والطرف الثاني وذلك أنه كما كانت المساواة ثابتة بين المسلمين في العبادة والتقرب إلى الله فهي ثابتة في الصلوحية لسائر أنواع الخير لا حاجب يحجب أحدا من المسلمين عن إتيانه بذلك ، ولا يحجب أحدا عن الاعتراف له به وتقديره قدره فيه ، فالمسلمون كلهم سواسية في الكفاءة والصلوحية للمزايا والأجزاء على ما يصدر من نفع يخص أو يعم . لا يختص بذلك عصر دون عصر ، ولا قبيلة دون أخرى ، ولا سن دون سن ، ولا طبقة دون طبقة ولا صنف من الناس دون صنف : فمما يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أمتي أمة مباركة لا يدرى الخير في أولها أو آخرها (1) » . وفي خطبة حجة الوداع « أيها الناس إن ربكم واحد وإن أباكم واحد ، لا فضل لعربي على عجمي إلا بالتقوى (2) » .

قد كان تمايز الامم والقبائل من فروع كل قانون وكل شريعة سبقت الاسلام ، ففي شريعة التوراة خصائص لبني اسرائيل وخصائص لابناء لاوي منهم . وفي قوانين الفرس والروم لم يكن للدخيل فيهم من الحقوق مثل ما للاصيل . وقد كان العرب لا يسمحون للصيق في القبيلة بمثل ما للصريح ولا يرفعون قدر الموالي ، فأما الاسلام فقد أبطل ذلك واعتبر المسلمين بفضائلهم وكفاءتهم ؛ وقد رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على بعض الناس ما خالجهم أو تخافنوا به من الطعن في إمارة أسامة بن زيد (وهو مولى ابن مولى) حين أمره على الجيش فقال « إن تطعنوا في إمارته فقد كنتم تطعنون في إمارة أبيه من قبل (أي في غزوة مؤتة) وإيم الله إن كان لخليقا بالإمارة وإن كان لمن أحب الناس إلي ، وإن هذا لمن أحب الناس إلي بعده (3) » وإنما طعنوا فيهما لأنهما من الموالي لا من صميم العرب . وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنهما لمن أحب الناس إلي كناية عن درجتهما في الفضل . إذ لا تكتسب محبة الرسول

(1) أخرجه الحافظ السيوطي في الجامعين الكبير والصغير قال أخرجه

ابن عساکر عن عمرو بن عثمان بن عفان مرسل وعمره ثقة قاله الذهبي .

(2) رواه ابن النجار وكثير من أهل السيرة بأسانيد بعضها حسن .

(3) رواه البخاري ومسلم وغيرهما .

إلا بالكمالات الدينية النفسانية فالذين طعنوا في إمارة سامة ، وفي إمارة زيداً كانوا من المرتهسين في عوائد الجاهلية والممتحنين بتحقيق السلائل وأولئك من الاعراب والمنافقين . وأما عدم الاعتداد بالسن فكذلك فقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم عتاب بن أسيد على مكة وهو ابن إحدى وعشرين سنة . وولى معاذ بن جبل قضاء اليمن وعمره نحو عشرين سنة .

فأما تساوي الطبقات فأعني به أن الاسلام لم يعتبر خصائص لطبقات من الناس تكون مقصورة عليهم لا يستطيع نوالها من توفرت عنده أسبابها إذا لم يقدر له أن يكون من أهل طبقتها ، إن انقسام الأمة إلى طبقات أمر واقعي ناشئ عن أسباب من مواهب عقلية ، أو مغامرة في الاخطار ؛ أو انتصار في الدفاع عن الحوزة ، فلا نعني بالمساواة بين الطبقات مكابرة ذلك الامر الواقع ، وإنما نعني أن لا يكون موجبا لاحتكار خصائص يحرم منها من لم يكن من تلك الطبقة .

ولقد كانت الامم التي سادت الارض قبل ظهور الاسلام ، الفرس واليونان والروم ، يجعلون الأمة أربع طبقات سادة ، وأسطا (ويعبر عنهم باللفيف) ، وسفلة ، وعبيدا ، ويخصون كل طبقة بخصائص ومزايا لا يطمع غير أهل تلك الطبقة في مشاركتهم فيها برغم ما يبلغونه من الكفاءة لمزاحمة أهلها فيها ، ولتأت بمثال لهذا ونكتفي به ليرى كم كيف كان مقدار اختصاص الطبقات عند الفرس وقيسوا عليه أمثاله ، وهو حوار جرى بين رستم قائد جيوش الفرس في أيام القادسية وبين زهرة بن حوية (1) أحد أفاضل جند المسلمين يومئذ إذ سأل رستم زهرة عن معنى الاسلام فقال زهرة في كلامه « إن الناس بنو آدم إخوة لأب وأم — فقال رستم — إنه منذ ولي أردشير لم يدع أهل فارس أحدا من السفلة يخرج من عمله أي صناعته ورأوا أن الذي يخرج عن عمله قد تعدى طوره وعادى أشرافه . فقال زهرة : نحن خير الناس للناس فلا نستطيع أن نكون كما تقول بل نحن نطيع الله في السفلة ولا يضرننا من عصي الله فينا » . وكان اليونان في بعض العصور على هذا المبدأ فقد كان

(1) زهره بضم الزاي وسكون الهاء ، وحوية بفتح الحاء المهملة وكسر الواو وتشديد الياء التحتية التيمى السعدي صحابي أسلم في آخر حياة النبي صلى الله عليه وسلم وتوفي سنة 77 .

أَكْلِيُوبُول (1) الفيلسوف اليوناني يقول « يجب على كل أحد أن يعيش على قدر طبقته لتسلم المملكة من الحماقة ». وقد اقتضت شريعة سولون في أثينا أن الحكام الأعلى لا ينتخبون إلا من الطبقة الأولى طبقة الاشراف وإن طبقة اللفيث وهم أهل الصناعات لا يرخص لهم بالتوظيف في وظائف الدولة .

وأما العرب فاصطلاحهم مبني على أن الناس فيهم ثلاث طبقات : سادة ، وسوقة ؛ وموالي عتق ، وكانوا يجعلون دية القتل من السادة مضاعفة دية السوقة ويسمونه التكايل في الدماء فيقدر دم السيد بعشرة من السوقة ، أو خمسة ، أو اثنين ، فجاء الاسلام بإبطال ذلك ؛ ولذلك قال رسول الله : « المسلمون متكافؤ دماؤهم » . وقالت كبشة بنت معد يكرب ترثي أخاها وتعرض بإبطال الاسلام حكم التكايل .

فَيَقْتُلُ جَبْرًا (2) بأمرىء لم يكن له بواء ولكن لا تكايل بالدم وكانوا لا يسودون الموالي ولا يدون قتيلهم .

وكانوا لا يخولون العبيد الالتحاق بالإبطال ولم يكر عترة على الأعداء الذين أغاروا على حبيهم (لما انتدبه أبوه لذلك فقال عترة « العبد لا يحسن الكر وإنما يحسن الحلاب والصبر ») إلا بعد أن قال له أبوه شدّاد « كُراً وأنت حرّ » . وكان العبيد والاماء لا يعلمون ولا يتفقون ما يعلمه الاحرار من شئونهم ، كالصيد والرماية ، وكانوا لا يتعبرون من وقوع الفاحشة من الاماء ؛ ويسمى البغاء ، حتى أن هنداً بنت عتبة لما نزلت آية . إذا جاءك المؤمنات يبائعنك . إلى قوله . ولا يزنين . قالت لرسول الله أو تزني الحرة . تعني أنها لم تر لزوماً لاخذ البيعة منهن على ذلك . والاسلام أبطل ذلك كله ، فقد اجتمع الصحابة على طلب القصاص من ابن عمر بن الخطاب لما قتل الهرمزان لاغرائه أبا لؤلؤة بقتل عمر رضي الله عنه ولاكن عثمان أمسك عن ذلك اجتهداً منه فقال لا يقتل عمر امس ويقتل ابنه اليوم وتأول ان الخليفة هو ولي دم المولى الذي اصله من اسارى المسلمين . وكان أبناء العبيد في المدينة يتعلمون مع أبناء سادتهم ، وقد جاء في كتب السنة أن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أرسلت

(1) أصله من مدينة لندوس من جزيرة رودس كان معاصراً للحكيم سولون

(اليوناني (بين عام 640 وعام 560 قبل ميلاد المسيح) .

(2) جبر اسم قاتل أخيها .

إلى مُعلم الكتّاب أنْ ابْعَثْ إليَّ غِلْمانا ينفشون صرفاً ولا تبعث إليّ خيراً .  
وقد بقى المسلمون البعداء عن المدينة على بعض عوائدهم فكانوا لا يعلمون  
الإمام القرآن ولذلك قال كثير :

هن الحرائر لاربات أخميرة سود المحاجر لا يقرآن بالسور

وأما الطرف الثاني للمساواة الذي تظهر فيه بمظهر أصل تشريعي . فهو  
يمازج صُوراً كثيرة من صور الطرف الاول لان هذا الطرف وإن كان  
قسماً للطرف الاول فهو عند التحقيق فرع منه ولذلك تجد كثيراً مما قرره في  
تفاصيل الطرف الاول صالحاً لان يفرض في هذا الطرف الثاني .

وقاعدة المساواة في هذا الطرف الثاني أكثر إطراداً منها في الطرف الاول  
لأنها ناظرة إلى التساوي في الخلقة وفروعها مما لا يؤثر التمايز فيه أثراً في صلاح  
العالم ، فان الناس سواء في اعتبار البشرية وحقوق الحياة في هذا العالم بحسب  
الفطرة ولا أثر لما بينهم من الاختلاط في الألوان واللغات ومحاسن الصور والانساب  
والاقتدار . فنشأ عن هذا الاستواء اعتبار التساوي في حق الوجود المعبر عنه بحفظ  
النفس ، وحفظ النسب . وفي وسائل العيش المعبر عنها بحفظ المأوى وحقوق  
القرار في الأرض . وفي أسباب البقاء على حالة نافعة المعبر عنه بحفظ العقل ،  
وحفظ العرض . وفي الانتساب إلى الجامعة الاسلامية والتشريع ذلك الانتساب  
المعبر عنه بحفظ الدين . وفي وسائل ذلك ومكملات حفظه من قواعد التعامل  
والتملك ، فنشأ الاستواء في الضروري والحاجي ولذلك قلما تجد في الشريعة  
فروقا في فروع هذين الاصلين من أحوال التشريع الاسلامي فجاءت المساواة  
بهذا المعنى في مقامين في إثبات الحقوق . وفي إقامة الشريعة . فالامة تجاه هذين  
المقامين سواء إلا في أحوال تحققت فيها موانع من المساواة وسأنبه عليها .  
ومجموع هذين المقامين يعبر عنه بالعدل ؛ وسيأتي في مباحث أصول التشريع  
ونظام الحكومة .

والشريعة الاسلامية لم تعتبر في إقامة المساواة إلا انتفاء الموانع فالمساواة فيها  
هي الاصل لا تحتاج إلى إثبات موجباتها ولا يحول دون إجراءاتها إلا وجود مانع  
معلل بعلّة تقتضي إلغاء المساواة في حالة ما أو وقت ما ، ولذلك كان من أصول  
التشريع الاسلامي اعتبار ما جاء من القرآن وأقوال الرسول حُكما متوجها إلى  
سائر الامة ما لم يدل دليل على الخصوصية ؛ فلذلك كان من قواعد أصول



الفقه أن الاصل عدم الخصوصية ؛ وشواهد ذلك في الشريعة كثيرة وقد خطب الرسول في حجة الوداع أو في يوم الفتح أو فيهما فكان من خطبته « وإن ربا الجاهلية موضوع وأن أول ربا ابداً به ربا عمي عباس بن عبد المطلب (كان يعامل الناس بالربا في الجاهلية) وإن دماء الجاهلية موضوعة وأن أول دم ابداً به دم ابن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب » . وفي الصحيح أن الربيع بنت النضر لطمت جارية فكسرت ثنيتها في زمن رسول الله فطلب أهل الجارية القصاص فأمر رسول الله بالقصاص فجاء أنس بن النضر أخو الربيع وكان من خاصة الصحابة وأقربهم إلى رسول الله فقال يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا تكسّر ثنية الربيع فقال رسول الله . كتاب الله القصاص . فلم يزل أنس يقول ذلك لرسول الله فإذا بأهل الجارية جاؤا راضين بدفع الأرض فقضى رسول الله بالأرض ، ومن ذلك قضية المرأة المخزومية التي سرقت حلها في زمن رسول الله وكانت من أهل بيت مجد فلما أراد الرسول إقامة الحد عليها عظم ذلك على المهاجرين وقالوا من يشفع لها عند رسول الله فقالوا من يشفع إلا أسامة بن زيد حبيب رسول الله فتكلم أسامة مع الرسول فغضب وقال له : أتشفع في حد من حدود الله ثم قال « إنما أهلك الذين من قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد والله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها » . وكذلك قضية جبلة بن الأيهم المشهورة في التاريخ وذلك ان جبلة بن الأيهم آخر ملوك غسان قد أسلم لما فتحت الشام وسكن المدينة وحج فبينما هو يطوف بالبيت يجري ثوبه وطيء رجل من فزارة ثوبه فلطمه جبلة فهشم أنفه وكسر ثناياه . فاستعدى الفزاري عليه عمر بن الخطاب فقال له عمر : إما أن يعفو عنك الفزاري وإما أن يقتص منك . فقال جبلة : أيقْتَصْ مني وأنا ملك وهو سَوْقَة . قال عمر : قد شملك وآياه الاسلام فما تفضلْه إلا بالعافية والتقوى . قال جبلة : ما كنت أظن إلا أن أكون في الاسلام أعز مني في الجاهلية . قال عمر : دَعْ عنك هذا (أي هذا الظن) فلما رأى جبلة الجِد من الخليفة قال أَنْظِرْ في أمري الليلة ورحل بليل بخيله ورواحله والتحق بالشام ثم بالقسطنطينية فتنصر وبقي عند قبيصر ، ولم يكن تنصره بالذي يؤسف عمر لان التهاون بأصول الاسلام أضُرَّ على الاسلام من خروج بعض أفرادهِ عن الجامعة إذ لا قيمة للجامعة إذا لم تحترم أصولها .

وهذه الامثلة صالحة لتمثيل المساواة في إيصال الحقوق وإقامة الشريعة  
فان قضية المخزومية وقضية إبطال الربا مما يتعلق بإقامة الشريعة إذ لا حق  
لشخص معين فيما تضمنته .

## موانع المساواة

هذا غرض جدير بالعناية بتحقيقه لدقة مسأله وكونه عوناً على التمييز  
بين مواقع المساواة .

ان موانع المساواة هي العوارض التي إذا تحققت تقتضي إلغاء حكم  
المساواة لظهور مصلحة راجحة في ذلك الإلغاء او لظهور مفسدة عند إجراء  
المساواة .

ونعني بالعوارض الاعتبارات التي تلوح في أحوال الأشياء فتنبهنا إلى إن  
إجراء المساواة في بعض أحكام تلك الأشياء لا يعود بالصالح في بابه .

وليست تسميتها بالعوارض لانها أمر عارض في وقت من الاوقات فان هذه  
العوارض قد تكون دائمة ، وإنما تسميتها بالعوارض من حيث أنها تبطل الاصل  
المنظور اليه أوّل في الشريعة الاسلامية ، فجعلت لاجل ذلك أمراً عارضاً إذ كان  
فيه إبطال الاصل ، لاننا قدمنا أن مبنى الشريعة الاسلامية على أن المساواة هي  
الاصل . وقاعدة اعتبار هذه الموانع أن اعتبارها يكون بمقدار تحققها وبمقدار  
دوامها أو غلبة وقوعها وأن اعتبارها موانع للمساواة يكون في الغرض الذي من  
حقها أن تمنع المساواة فيه لا مطلقاً ، فالفضائل مثلاً تمنع مساواة الفاضل المفضول  
في جزاء الفضيلة ولا تمنع مساواتهما في الحقوق الاخرى . ومعرفة مقدار ما تمنع  
موانع المساواة التساوي فيه يرجع فيها إلى المعنى الذي اقتضى المنع وإلى قواعد  
التشريع ، فمعرفة عدم مساواة العالم بعلم ما لمن ليس بعالم به في آثار ذلك  
العلم ترجع إلى المعنى الذي في العالم .

وكذلك معرفة عدم مساواة غير المسلم من أهل الذمة للمسلم في بعض  
الحقوق مثل ولاية المناصب الدينية ترجع إلى المعنى ، لأن إصلاح الاعتقاد من  
أصول شريعة الاسلام فيكون اختلال اعتقاد غير المسلمين موجبا لهم انحطاطاً  
في نظر الشريعة الاسلامية في الكفاءة لولاية أمور المسلمين ، ولذلك اتفق علماء

الاسلام على منع ولاية غير المسلم كثيرا من ولايات المسلمين واختلفوا في بعضها كالكتابة والحساب والوزارة .

وأما معرفة عدم مساواة غير المسلم للمسلم في بعض الاحكام مثل منع مساواته المسلم في إرث قريبه المسلم باتفاق العلماء ، ومنع مساواته المسلم في القصاص له من المسلم . وفي قبول الشهادة على اختلاف بين العلماء ، فترجع إلى الشريعة ، وأما معرفة مساواة غير المسلم للمسلم في معظم الحقوق بقوله صلى الله عليه وسلم لهم ما لنا وعليهم ما علينا ، فذلك جبار على أصل المساواة بين الخاضعين لقانون واحد فلا يحتاج إلى التعليل .

ومعرفة عدم مساواة العبد للحر في الحدود يرجع فيه إلى قواعد التشريع ، وقواعد التشريع قد تكون نازرة إلى علل معنوية كما في عدم مساواة العبد الحر في الحد نظرا إلى علة كون الحد جزاء على ثلم المروءة فمتى كانت المروءة أضعف كان الجزاء على ثلمها أضعف ، وقد تراعي الشريعة خصوصية مثل جعل ثواب أزواج رسول الله على العمل الصالح ضعف ثواب أمثالهن ممن يعمل ذلك العمل وكذلك اعتبرهن ضد ذلك على فرض حصوله (وحاشاهن منه) قال تعالى « يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وكان ذلك على الله يسيرا ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحا نؤزنها أجرها مرتين واعتدنا لها رزقا كريما » فهذا حكم شرعي خاص بهن لا يقاس عليه ، وإن أمر الثواب والعقاب أمر أخروي ، فالتمثيل به هنا تسامح وإنما أوجب التسامح فيه أن هذا من أمور الآخرة التي بين الله لنا أنها ناشئة عن بعض الاعمال .

وقد يرجع في التشريع إلى أن المساواة هي الاصل فلا يمنع منها إلا مانع معتبر ، وللشرائع في هذا المعنى مجال من النظر ، فان الحكيم اليوناني (أمبيدوقليس) تلميذ (فيثاغورس) عرض عليه طلب أن يأذن في منح قطعة أرض لبعض الحكماء ليقيم بها ضريحا لابييه الذي كان أعظم أطباء عصره فامتنع (أمبيدوقليس) من ذلك وقال أن هذا ينافي المساواة التي هي أساس الجمهورية اليونانية فلا ينبغي فيها إظهار رفعة أحد على آخر .

ومن موانع المساواة ما ليس في الحقيقة بمانع ولكنه حالة تعذرت فيها أسباب المساواة مثل امتناع مساواة أحد من الامة في الفضل أصحاب رسول الله

لفوات المزية التي تقتضي مساواة غيرهم وهي مزية صحبة رسول الله مع الايمان به ، وكذلك امتناع مساواة أحد من الامة لاحد من أهل بدر الذين قال فيهم رسول الله « لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » ومثل ذلك فضيلة الهجرة وفضيلة النصر وفضيلة السبق إلى الاسلام قال الله تعالى « لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى » .

ثم إن العوارض المانعة في المساواة أقسام : جبلية ، وشرعية ، واجتماعية ، وسياسية . وكلها قد تكون دائمة أو مؤقتة طويلة أو قصيرة .

فالجبلية والشرعية والاجتماعية تتعلق بالاخلاق واحترام حق الغير وبانظام الجامعة الاسلامية على أحسن وجه ؛ والسياسية تتعلق بحفظ الحكومة الاسلامية وسد طرائق الوهن عن أن يصل إليها .

فالموانع الجبلية الدائمة كمنع مساواة المرأة للرجل فيما لا تستطيع أن تساويه فيه بموجب الخلقة ، مثل إمارة الجيش والخلافة عند جميع المسلمين ؛ ومثل القضاء والامامة وقتال العدو في مذاهب جمهور علماء الاسلام ، ومثل منع مساواة الرجل للمرأة في حق كفالة الابناء الصغار . ويلحق بالجبلية ما هو من آثار الجبلية كمنع مساواة الرجل للمرأة في استحقاق الانفاق لما تقرر من كون الرجل هو المكتسب للعائلة ، وذلك من آثار جبلته المخولة له القدرة على طلب الاكتساب ، وما يشبه الجبلية مما يكتب فيفيد كمالاته في الاحساس أو التفكير ، مثل تفاوت العقول والمواهب في الصلاحية لإدراك المدركات فلا مساواة بين العالم وغيره في كل عمل فيه أثر بين لتفاوت الاحساس والمدركات مثل فهم الشريعة والقدرة على تلقي ما طريق تليقه الاستنطاق — فلذلك كان بلوغ مرتبة الاجتهاد موجبا لترجيح صاحبها لولاية القضاء . ومانعا من مساواته لمن هو دون مرتبته من العلماء .

وهذه الموانع الجبلية قد تتعلق بالاصناف تعلقا ذاتيا كضعف الانوثة عن تجمل بعض الاعمال الشاقة ، وقد تتعلق بالجماعات كالاخلاق الغالبة على

بعض جماعات الناس بحسب تعليم خاص بهم أو تربية فاشية فيهم مثل الملامز التي كانت تلمز بها بعض القبائل بعضاً في الجاهلية (1)

فمن ذلك ما يشتهر من نزعات الأديان والمذاهب والأحزاب قال الله تعالى « ومنهم من إن تأمنه بدینار لا يؤده إليك إلا ما دُمّت عليه قائماً ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل » .

ومن الموانع الجبلية ما يتعلق بالفرد الواحد كمن يشتهر بوصف يغلب عليه مثل اشتها الحطیئة بقول السوء واشتهار ابن أبي بن سکول بالنفاق .

فحقيق بالمشرعین وولاة الامور أن يراعوا هذه الموانع فيُعملوا آثارها في المساواة بعد تحقق ثبوتها فإذا اضمحلت اضمحل إعمالها لا سيما ما كان تعلقه بالجبلية ضعيفاً ، وعلى مُصلحي الأمة أن يسعوا جد السعي لازالة ما عسى أن يكون منها ناشئاً على تقاليد قديمة أو عوائد ذميمة حتى اشتبهت بالجبلية بطول عهدها في أصحابها وهذه الازالة تكون بمداواة هذه الخلال خشية حصول آثارها وبمقاومتها عند حصولها . فاما دواء ذلك فتلقين التعليم الصحيح والآداب الاسلامية والاخلاق الفاضلة حتى تغلب على تلك العوارض السيئة ثم أن ما كان منها خفياً حصوله لا تنبغي مراعاته إلا بعد التجربة قال تعالى « يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن إثم » فمن ولي أمر الناس من السوق لكفاءته للولاية فتبين أن فيه خلقاً ذمياً مثل بغضاء أهل الفضل ، وعكسه أي

---

(1) قال النابغة يمجذ يزيد بن عمرو بن الصعق :

وكنتم أمينه لو لم تخننه

ولكن لا أمانة لليمانى

وقال يزيد بن عمرو مجيباً له :

وإي الناس أكذب من شتام .

له صردان منطلق اللسان

وان الضمير قد علمت معد

بناه في بنى ذبيان بسان

وقد جاء في شعر بشار كثير من مثالب القبائل انظر الابيات 3 - 4 - 5 - 6 - 7

9 - من قصيدته التي اولها :

الا ما لقلبي لا يول عن الهوى

وقد زعموا أن القلوب تقلب

من كان من أهل الفضل متصفا ببغضاء السفلة فصاحب هذا الخلق إذا تحققنا ظهور هذا الخلق عليه يحرم من ولاية أمور الناس لظهور انحراف أمانته في تسيير مصالح الأمة وهو نوع من الجور عظيم وهذا معنى قول زهرة بن حوية في كلامه مع رستم « نطيع الله في السفلة ولا يضرنا من عصى الله فينا » كما تقدم وانفا . وأما مقاومته عند حصوله أو توقعه توقعا قريبا فبالضرب على يد من يترع نزعة ظلم أو جور وبالاحتراس من أن يدخل إلى مقاصده بعنوان الدعاية إلى المساواة .

وقد تكون الموانع الجبلية موانع مساواة في تلقي الشريعة « أو في العبادة » أو في التقرب إلى الله : ففي تلقي الشريعة في الأمور النظرية التي لا يحسن سائر الناس معاملها وقد هم عمر بن الخطاب أن يخطب الناس بمكة في شأن الخلافة فقال له عبد الرحمن بن عوف « لا تفعل فإن الموسم يجمع رعاك الناس وغوغاءهم (1) . وأنا أخشى أن تقوم فتقول مقالة فيطيروها عنك كل مطير وأن لا يعوها ولا يضعوها على مواضعها فأمنهل حتى تقدم المدينة فتخلص بأهل الفقه وأشراف الناس فتقول ما قلت متمكنا فيعبي أهل العلم مقاتلك ويضعوها على مواضعها » - فقال عمر - أما والله إن شاء الله لا قوم بذلك أول مقام أقومه بالمدينة .

وأما الموانع الشرعية فهي ما كان تأثيرها بحسب التشريع ، والتشريع الحق لا يكون إلا بالحكمة وعلّة معتبرة ، ثم تلك الحكمة قد تكون جلية وقد تكون خفية فالشريعة هي القدوة في تحديد هذه الموانع وعللها ، وذلك التحديد ينشأ عن مراعاة أصول تشريعية يعتبر اجراءها أرجح من اجراء المساواة . وطريق معرفة هذه الاصول المانعة من اجراء المساواة : إما القواعد والضوابط الشرعية مثل قاعدة إزالة الضرر فانها منعت المساواة بين المرأة الشريفة وغيرها في لزوم لإرضاع الولد عند مالك ، ومنعت المساواة بين جميع المسلمين في كفاءة الرجل للمرأة في الزواج عند أبي حنيفة إذ اشترط الكفاءة في جميع الاحوال خلافا لما لك حيث لم يعتبر إلا الدين والحرية والمال أي القدرة على الاتفاق ، ومثل قاعدة التيسير في الشريعة إذ منعت المساواة في صور كثيرة .

(1) الرعاك بفتح الراء عامة الناس ، والغوغاء اصله هو البعوض الضعيف واطلق على الناس الذين لا يحسون ما يفعلون

وأما أن تعرف بتتبع الجزئيات المنتشرة في الشريعة مثل كون الانحطاط في التدين موجبا لمنع المساواة في صورة عدم كفاءة الفاسق لان يكون زوجا للمرأة المصونة، وكون الصلاح موجبا لعدم المساواة في التقديم للولايات .

ولاجل اختلاف أنواع هذه الموانع وكثرتها عَبرَتْ عنها بالشرعية لان الشريعة قد جمعتها في كل ما لم تثبت فيه المساواة في حكم بين من يظهر ببادئ الرأي أنهم سواء فيه وقد أشرت في أول هذا المبحث أي مبحث الموانع إلى طرف من هذا الصنف من الموانع وأمثلة ذلك كثيرة : منها منع مساواة المرأة للرجل في تعدد الازواج ، وفي مقدار الميراث ، وفي العدد الكافي في قبول الشهادة . وكذلك منع مساواة العبد للحر في الشهادة والحدود . وهذه الموانع متفاوتة من جهة ثبوتها في الشريعة فان بعضها ثابت بالنص أو الاجماع وبعضها مختلف في ثبوته بين فقهاء الاسلام مثل ولاية المرأة القضاء والامامة ؛ ومثل قبول شهادة غير المسلم ، وكثير منها مجال لاجتهاد علماء الامة واختلاف الاقطار والعصا .

وقد يكون منع المساواة من الجهة الشرعية مبنيًا على اعتبار حقوق أصول الحضارة البشرية ويكون نقضه موقعا في اختلال وفوضى فتقرره الشريعة مثل منع مساواة من لم يتقرر له سبب ملك عقار بالذي تقرر له سبب ملكه في انتفاعه به ولو كان انتفاعا لا يضر صاحب العقار رعيًا لحق التملك المقرر في أصول المدنية ولذلك لما قضى عمر ابن الخطاب على محمد بن مسامة بان يترك الضحاك ابن خليفة يمر بخليج ماء من ماء العريض إلى حائطه على أرض محمد بن مسلمة لانه لا يضره مرور الماء على أرضه كما رواه مالك في الموطأ ، اعتبر مالك ذلك قضاء غير لازم فروى عنه ابن القاسم أن لا عمل على ما قضى به عمر ، وكان قصر نظره على أصل حكم المساواة ورأى عدم قيام المانع في جانب المالك ولم ير مالك محمل قول الرسول « لا يمنع أحدكم جاره أن يغرز خشبة في جداره » إلا على فعل الخير ولم يره مما يقضي به على صاحب الجدار لانه لو فتح باب المساواة في تناول المنافع المملوكة لا نخزم حق التملك وحق الاكتساب ، ومن الفقهاء من لم يتفطن لمدرك مالك فاعترضه بأنه رد عمل صحابي بدون معارض من قول صحابي آخر كأنه يحسب أن مدارك الفقه منحصرة في أقوال الصحابة .

وأما الموانع الاجتماعية فأكثرها مبني على ما فيه الصلاح للمجتمع فهي مما يرجع إلى المعاني المعقولة .

وقد يكون بعضها راجعا إلى ما تواضعه الناس واعتادوه فتأصل فيهم فمثال النوع الاول منع مساواة الجاهل العالم في التصدر للنظر في مصالح الامة وفي حقوقها ، ومثال النوع الثاني منع مساواة العبيد للاحرار في قبول الشهادة ، ومنع مساواة المرأة ذات القدر لبقية النساء في إلزامها بارضاع ولدها ما دامت في العصمة في قول مالك وجماعة من العلماء .

وهذا النوع الثاني هو ما جره الناس لانفسهم وأدخلوه على أصل فطرتهم من الاحوال المشهورة فيكون مبدؤه سعي اختياريا ثم يصير في صورة فارق جبلي وهذا مثل الرق فان أهله جلبوه لانفسهم بسبب الحرب فاذا تورطوا في الاسر صاروا في نظر الغالبين غير جدبرين بمساواتهم فتأصل ذلك في عوائد البشر حتى صار كالفارق الجبلي ، ولهذا اعتبر الاسلام هذا الرق وجعله مانعا من المساواة والغى ما عدها من الرق الاختياري بان يبيع الرجل نفسه أو ولده ، أو ان يسترق انسانا مسروقا أو مختطفًا وسيأتي النظر فيه في مبحث الحرية ، ومن هذا القليل ما جره الناس لانفسهم من العوائد العامة التي كادت أن تعم البشر بحيث يكون أولها تواضعا واصطلاحا جعليا ثم يصير في صورة الامر الفطري وهذا مثل هذا عقد الزواج بالنسبة إلى غيره من عقود معاشره الرجل للمرأة كالمخادنة فهي مانعة لمساواة النسل المتولد عنها بالنسل المتولد عن النكاح في نظر الشريعة لان البشر اصطلاحوا من قديم الزمان على الاعتماد بالمعاشره المسماة النكاح واعتبار نسلهم منها خاصة وعدم الاعتماد بغيرها ولا بالنسل المتولد عنه .

وأما الموانع السياسية فهي الاحوال التي تقتضي إبطال حكم المساواة بين أصناف وأشخاص أو في أحوال خاصة لمصلحة من مصالح حكومة الامة . وهذه الموانع السياسية يكثر فيها اعتبار التوقيت ويكثر فيها اعتبار الترغيب في الفضائل أو في الجري على مقصد الدولة في تكثير شيء أو تقليله فقد جعل عمر التفاضل في العطاء على حسب تفاضل الجند في حفظ القرآن ، وجعل عطاء الصحابة على حسب الهجرة والانصارية والسابقة في الاسلام ، وقد جعل الخلفاء على تجار الحربين ان يدفعوا لبيت المال عشر ثمن ما يبيعونه إلا إذا اتجروا في الطعام خاصة في مكة والمدينة خاصة فيؤخذ منهم نصف العشر ترغيبا لهم في جلب الطعام إلى قطبي الاسلام ، ومن أمثله قول النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح « من دخل دار أبي سفيان فهو آمن » وتفضيله بعض صناديد العرب - الأقرع بن حابس ، وعينة بن حصن الفزاري ، وعلقمة بن عُلّالة ،



وزيد الخيل - في إعطاء الثبر الذي جيء به من اليمن على المهاجرين والانصار وبعض صناديد العرب الآخرين لقصد تألفهم . وقد يتزوي تحت هذا النوع بعض موانع مساواة أهل الذمة بالمسلمين في كثير من الاحكام ، ومن أمثلة الموانع السياسية الدائمة منع مساواة سائر المسلمين قريشا في التأهل لمنصب الخلافة الكبرى حسبما أجمع عليه المسلمون يوم السقيفة وقد أوما إليها كلام أبي بكر رضي الله عنه يومئذ إذ قال « إن العرب لا تدين لغير هذا الحي من قريش » يعني فإذا لم تجعل الخلافة خاصة بهم تنافس عليها العرب ورأت كل قبيلة أنها أولى بها من غيرها ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم « إن هذا الامر في قريش » على وجه الاخبار أر على وجه الامر . فإذا زال السبب السياسي الذي راعاه أبو بكر ففسي المسألة نظر فانه لإمام الحرمين في الارشاد « ومن شرائط الخلافة عند أصحابنا أن يكون الإمام من قريش وهذا مما يخالف فيه بعض الناس وللاحتمال فيه مجال » . ولذلك استعظم بعض الصحابة صنع معاوية رضي الله عنه حين جعل العهد لابنه يزيد ولم يعذروه وعذره كثير منهم وهو محمول على أنه قصد النصح في ذلك وخشى تفرق الكلمة ولكل وجهة ، ومن هذا النوع منع مساواة رجال أهل الذمة نساءهم في باب النكاح مع المسلمين .

فهذه نبذة جامعة من موانع المساواة في نظر الاسلام وهي ، كما ترى خادمة لهذا الغرض الذي نحن فيه وصالحة لخدمة غرض العدل إذ قد علمت أن ليس إلا شعبة من شعب المساواة ، وقد رأيت من الامثلة المسوقة هنا كثيرا مندرجا في مسائل العدل والحقوق ، فلنستعن بما تقرر هنا عن إعاداته عند الافضاء إلى الكلام على العدل وفطنتك لا تعوزك عن تطبيق ما يصلح للتطبيق هناك مما حذقته هنا .

## الحرية

هذا مبحث جليل أثاره ما قرناه عافا من بيان اصل المساواة في النظام الاسلامي فان احوال المساواة وموانعها كثيرا ما تشابه احوال الحريات وتحديدها ، فكان ذلك مقتضيا أن أعقب به مثاره وقد تقدم الكلام على الرق ايضا في آخر مبحث تعميم دعوة الاصلاح لجميع المسلمين .

ان لفظ الحرية وما اشتق هو منه في العربية يفيد معنى مضاداً لمعنى الرق والعبودية ، فالحر من ليس بعد ، فالظاهر ان لفظ الحر والحرية من الالفاظ ذات المعاني النسبية لانها التخلص من الرق والعبودية فلا يتصور معناها الا بعد ملاحظة معنى الرق والتوقف عليه (1) . والعبد اسم للادمي المملوك لآخر . وليست الحرية التي نبحث عنها هي هذه .

فللفظ الحرية معنى حديث استعمله فيه المؤلّدون على وجه المجاز فشاع شيوعاً واسعاً بين الناطقين بالعربية ولا سيما بعد ان تنوسيت احوال الرق او اوشكت على ان تنسى منذ القرن الماضي فكاد ان يضمحل اطلاق اسم الحرية على معناه الحقيقي .

هذا الاطلاق الحديث للفظ الحرية هو ان يراد منه معنى : عمل الانسان ما يقدر على عمله حسب مشيئته لا يصرفه عن عمله امر غيره .

لقد استعمل هذا اللفظ في هذا المعنى من أوائل القرن الثالث عشر الهجري بعد ان ترجمت كتب تاريخ فرانس والثورة التي قامت فيها سنة 1789 م فهي التي اثبتت معنى الحرية وعبرت عنه بلفظ من اللغة اللاتينية واللغات المتفرعة منها يدل فيها على معنى فعل الفاعل لما يريد ، اي تصرف الانسان بعمله على حسب مشيئته لا يمنعه منه غيره . وهو يقارب ما يعبر عنه في العربية بلفظ الانطلاق او الانخلاع من ربة التقيد ولا نعرف كلمة مفردة في العربية تدل على هذا المعنى واذا قد كان من اسبق صور هذا الانطلاق تبادراً الى الازهان صورة الانعتاق من الرق والفساك من الاسر لما ان نظام الحكومة الملوكية في فرنسا كان نظاماً اقطاعياً (لا نظير له في الاسلام) لان نظام ملوك فرنسا كان قائماً على اعتبار سكان ارض المقاطعة عبيداً للامير الذي يقطعه الملك تلك الرقعة

(1) هذا ما يقتضيه الاستعمال العريق ويحتمل ان تكون كلمة حر تسلمت الى الامم المجاورة لها فتطلق تلك الامم لفظ حور معنى الجبار القاهر ، اما كلمة عبد يجوز ان تكون من التعبيد بمعنى التذليل او بالعكس أى التعبيد وحور بلاد الكلدان وكان الكلدان أمة ذات بأس فلعلها كانت تتغلب على الامم المجاورة لها فتطلق تلك الامم لفظ حور معنى الجبار القاهر اما كلمة عبت يجوز أن تكون من التعبيد بمعنى التذليل أو بالعكس أى التعبيد مأخوذ من لفظ عبد ، وقالوا طريق معبد اذا كان السير فيه ممكناً مثلاً قال طرفه فوق مور معبد .

فكان لذلك الأمير ان يمنع مَنْ شاء منعه من عمل مّا ، بكنه ملك فرنسا  
الأكبر . فجاءت الجمهورية في فرنسا فقوضت ذلك واعتبرت الناس منطلقين من  
تلك القيود وعبرت عنه بما ترجمه المترجمون بلفظ الحرية تشبيها وتقريباً ونعم ما  
صنعوا .

ولم يرد في العربية اطلاق ما تشتق منه كلمة الحرية على هذا المعنى بعينه  
لكن ورد اطلاق مادتها على السلامة من نقائص كانوا يعتبرونها من صفات  
العبيد قرنوها بهم لِمَا تخيلوه فيهم من الانحطاط مثل صفات : الذل . والخساسة .  
والكسل . وقد كان ارهاقهم العبيد من اكبر اسباب ظهور تلك النقائص  
فيهم فضربوا بهم الامثال فيها قال ابن زبابة :

انك يا عمرو وترك النسي كالعبد اذ قيّدَ جماله

وفي الحديث « تعس عبد الدينار وتعس عبد الدرهم وتعس عبد القטיפه الذي  
اذا أعطى رضي وان لم يُعط لم يرض ، فسماه عبداً لانه شابه العبد في ان  
العطاء يجعله كالمملوك للمعطي .

فنشاعن ضد ذلك اعتبارهم صفات الكمال هي صفات الاحرار قال  
حاتم :

وإنني لعبد الضيف ما دام ثاويًا وما فيّ الا ذاك من شيمة العبد

وقال أبو البختريّ يوم بلر :

لن يُسلم ابن حُرّة زميلته حتى يموت أو يَرى سبيله

وقال جعفر بن عُلبة الحارثي :

لا يكشف الغماء إلا ابن حرة يرى غمرات الموت لم يزورها

وقال الضحاك بن هنام الرقاشي :

وأنت على ما كان منك ابن حرة حياتك لا نفق وموتك فاجع (١)

وقد أفصح عن هذه المضادة قول سحيم عبد بني الحسحاس وهو ثوبى

ان كنت عبدا فنفسى حرة كرما أو اسود اللون اني أبيض الخلق

(١) من شواهد الكافية ص ٨٩ جزء ٢ خزانة الادب .

وقد جعلوا اسم الحرِّ مؤذنا بالاتصاف بصفات الكمال قال مخيس بن  
ارطاة التميمي :

فقلتُ له تجنَّب كل شيء يعاب عليك ان الحرَّ حُرُّ  
وقال بشار :

انزلته ذُرَى المكارم نفسٌ حُرة في بيانها اطناب

ومن هذا جاء في كلام العرب اطلاق الحر على الخالص من النقص في  
نوعه وكذلك اطلاق العتيق وقد جمعهما الشاعر في بيت انشده الفراء وهو من  
شواهد النحو :

اما والله ان لو كنت حُرًّا وما بالحر أنت ولا العتيق

ولما بيَّن معنيي لفظ الحرية باطلاقه من تناسب في الاستعمال . ولما  
للنُظم الاسلامية من أحكام في كلتا الماهيتين ناشئة عن انتماء معنى اللفظ  
المحدث إلى معنى اللفظ الاصيل . وجب ان نجعلهما في مبحث واحد .

والحرية بكلا المعنيين وصف فطرى نشأ عليه البشر وبه تصرفوا في أول  
وجودهم على الارض حتى حدثت بينهم المزاخمة فحدث التحجير . ولم يدخل  
عليه التحجير في اعماله الا بتعارض متعلقاتها مثل ان تتعلق ارادته بفعل شيء  
يبتغيه فاذا تأمل أو عرض عنه اعراضا : إما اختياريا ان كان لتغليب احدى  
منفعتين على اخرى تعارضها كما يكف عن عمل يسوء ابنه او حبيبه فيترك  
ما يريد لما يريد . واما اعراضا قهريا اذا صرفه عن عمله توارد مشيئة غيره على  
ذلك المبتغى بحيث لا يمكن ارضاء المشيئتين اذا لم تكن له مندوحة عن ارضاء  
معارضه رغبة او رهبة فتضييق حرية احدهما او كليهما لا محالة ضيقا مبعضا .

وقد دخل التحجير على البشر في حريته من أول وجوده اذ اذن الله لآدم  
وزوجه حين خلقا وأسكننا الجنة الانتفاع بما في الجنة الا شجرة من اشجارها  
قال تعالى (سورة الاعراف) «ويا آدم اسكن انت وزوجك الجنة فكلا من حيث  
شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين» . ثم لم يزل يدخل عليه التحجير  
في استعمال حريته بما شرع له من الشرائع والتعاليم المراعى فيه صلاح حاله في  
ذاته ومع معاشريه بتمييز حقوق الجميع ومراعاة ايفاء كل بحقه .

ان الحرية هذه خاطر غريزي في النفوس البشرية فيها نماء القوى الانسانية من تفكير وقول وعمل . وبها تنطلق المواهب العقلية متسابقة في ميادين الابتكار والتدقيق . فلا يحق لها ان تسام بقيد الاقيدا يُدفع به عن صاحبها ضرر ثابت او يُجلب به نفع حيث لا يُقبل رضی المضرور او المنتفع بالغاء فائدة دفع الضرر وجلب النفع ، وذلك حين يكون لغيره معه حظ في ذلك او يكون في عقله اختلال يبعثه على التهاون بضر نفسه وضياع منفعتها .

وقد تعرّض افراد البشر وجماعاته من جرّاء التصرف بالحرية دون انتران إلى كوارث لحقت الاشخاص . وتشاجر حدث بين الجماعات . فاستيقظ جمهورهم لواجب تعديل استعمال صاحب الحرية حريته . وعلى التواضع بينهم على تمييز ما يُطلق عنه وما يُشدّ عقائهُ وتقدير ذلك . وابتدأ رحمة الله بالبشر بأن وضع لهم الشرائع وارسل اليهم الرسل الهداة وقيض لهم الحكماء والمرشدين يرشدونهم جميعا الى طرائق السير بحرياتهم وان يراعي كل صالح غيره في تطبيق استعمال حريته ، فاستقامت احوال البشر بحسب ما هيأهم لقدرة مبلّغهم من الحضارة والزكّاة .

وهذا صراط دقيق لبصائر المصلحين والمرشدين لا غنى لهم في تبين طرائقه عن الارشاد الالهي لاصوله وعن استنباط الراسخين المصلحين لتفريعه .

وفي فترات متوغلة القدم قبل تدوين التاريخ عرضت للبشر احوال مختلفة غشّى فيها حب الذات والجري للشهوات واستخدام بعض قوى النفس على واجب الاعتراف بالنصفة والعدل فذلّل القوى الضعيف والغالب المغلوب ليحملة على الغاء حقه فسخرّ الرعاة لمنافع انفسهم وحدهم من شاءوا تسخيرهم من الرعية غير ابيهين ولا مكترئين باهانتهم والاشفاق عليهم وما يحصل لهم من ألم وعذاب فنشأ من ذلك استرقاق الاسير، واسترهان المدين ، واستدامة مسك الاجير والاستخفاف بالدخيل ونحو ذلك مما يُقدّم المرء على تسخير غيره . قال شعيب فان « اتممت عشرا فمن عندك وما اريد أن اشق عليكم ستجدني ان شاء الله من الصالحين » فوصف نفسه بمدحة خاصة يشير إلى ان ضدها كان فاشيا . وتفرّعت على اعتبار ذلك تراتيب عادية ومكاسب مالية لا يسهل التخلص منها الا بنقض ما بني عليها من صروح ليس نقضها بالهين ولا بالمستطاع للناس من عامر ومأمور .

ان شواهد التاريخ الماثلة أمامنا في آثار الهياكل التاريخية تحدث عن الاسترقاق في صور منقوشة ازلية وتَصِفُ اذلال المستعبد .

وقد جاء في القرآن ان شريعة الفراعنة تخول استرقاق السارق بيد المسروق منه « قالوا يا ايها العزيز ان له أبا شيخا كبيرا فخذ احداً مكانه انا نراك من المحسنين قال معاذ الله ان نأخذ الا من وجدنا متاعنا عنده انا اذن لظالمون — الى أن قال — ما كان ليأخذ اخاه في دين الملك الا ان يشاء الله » . كان هذا الحدث حدث استرقاق ( بنيسامين ) في حدود القرن العشرين قبل المسيح .

وقد كان الاباء يبيعون ابناءهم رقيقا لياكلوا في اثماتهم كان ذلك فاشيا وقد اشارت اليه التوراة في سفر الخروج الاصحاح 21 — فقرة 7 « واذا باع الرجل ابنته لتكون امة فلا يخرجها من بيته اخراج الإماء » .

وكان للرجل ان يبيع نفسه اذ افقر جاء في سفر اللاويين من التوراة الاصحاح 25 فقرات 29 — 40 — 41 « واذا افقر اخوك عندك وبيع لك فلا تستعبده استعباد العبيد بل ليكن عندك كالأجير والساكن . ويكون في خدمتك الى سنة الرجعة (اي ذكرى الرجعة اي ذكرى رجوعهم الى الارض المقدسة يعتبرونه رجوعا لان اجدادهم كانوا بها قبل رحيل يعقوب الى ارض مصر وهي ذكرى في كل خمس سنين تمضي من يوم دخولهم الارض المقدسة) ثم يعود هو وبنوه الى عشيرته » .

وكان العرب اذا خرج الرجل من قبيلته واغترب في قبيلة اخرى يعد بمنزلة العبد وقد عيّر النابغة بني عبس باغترابهم في بني جحّكل من بني عامر فقال :

فاصبحتمُ والله يعلم ذالكم يعزّكم مولى موالىكم جَحْلَل  
واصبحتمُ والله يعلم ذالكم (1)...النساء المرضعات بنوشكَل (2)  
اذا شاء منهم ناشيء دَرَبَحَتْ له (3) لطيفة طي الكشح رابية الكفل

- 
- (1) كلمة فاحشة تركنا ذكرها وهي ظاهرة من السياق والوزن على مثال يجيء .  
(2) أراد بالمرضعات ذوات الازواج أى لو كن أبكارا أو أيامى لكان الخطب أهون  
لامكان أن ينقلب الاستمتاع بهن الى تزوجهن وبنو شكل بطن من بني عامر  
وهم اخوان بني جحل يريدان استدلالهم لا يقتصر على أهل الحى الذى نزلوا  
فيهم بل يتجاوزهم الى موالىهم .  
(3) دربخت الحماة لذكرها طاوَعته للفساد .

واستعبدت القبطُ بني اسرائيل في ارض مصر بمثل ذلك كما اشار اليه قوله تعالى « واذا انجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب » وقوله حكاية عن خطاب موسى لفرعون « أَنْ عَبَدْتَ بني اسرائيل » .

وكان الانسان الملتقط يصير عبدا لواجهه ومنه قصة السيارة الذين وجدوا يوسف في الجب قال تعالى « وَأَسْرَوْهُ بضاعه والله عليم بما يعملون وشروه بثمن بخس دراهم معدودة (اي باعوه) » .

ومن احكام التوراة ان اولاد المدين يسترقون في الدين الذي على ابيهم اذا لم يترك ما يوفي منه دينه في الاصحاح 4 من سفر الملوك الثاني ان امرأة جاءت الى اليسع (نبي من انبياء بني اسرائيل) فقالت ان زوجي مات فاني المُرَاسي لياخذ ولدى عَبْدَين له - فقال اليسع لها - ما ذا اصنع لك ثم بارك لها في باطية من زيت عندها فجعلت تملأ منه حتى ملأت اوعية كثيرة باعتها واوفت للدائن دينه .

على ان في سفر التكوين من التوراة في الاصحاح 9 ان نوحا دعا على ابنه حام ان يكون عبدا لاخته فلذلك اصل قصة استعباد السود من البشر . ولم يجرى في شريعة الانجيل ما ينسخ ما في التوراة من احكام الرق بل زادته تقريرا رسالة بوليس رسول الحواريين التي كتب بها الى أهل افسسوس (1) يوصي فيها العبيد بطاعة سادتهم وبخدمتهم كما يطيعون الرب .

وكان في قانون الرومان في القرن الخامس قبل المسيح يخول لرب الدين بيع شخص المدين اذا لم يجد له مالا وتُرُق ابناؤه من بعده ان لم يتم قضاء الدين . ومن العجيب ان العرب في الجاهلية كان الرجل يسترق ابنه الذي هو من امته كما في قصة شداد العبسي مع ابنه عنترة حين قال له الله « كُرَّ وَأَنْتَ حُرٌّ »

هذا دون ما هو معروف من اسرى الحروب والغارات والقرصنة في البحر . ومن غريب ما كان في الجاهلية أن المقامر قد يقامر على استرقاق نفسه . ذكر ابو الفرج الاصبهاني بسنده الى مصعب بن عبد الله قال قامر ابو لهب العاصي بن هشام المخزومي على عشر من الابل فقمرة ابو لهب فاعاداً مرارا

(1) افسسوس مدينة قرب ازмир تبعد عن ازмир بنحو ستين ميلا وهي من بلاد اليونان واسمها بالفرنسية (ايفيز) .

يَقْمَرُهُ ابولهب في جميعها حتى خلعه من ماله . فقال العاصي هلم اقامرك فابنا قَمَرٌ كان عبدا لصاحبه ففعلا فقمرة ابو لهب وعرض ابو لهب على بني مخزوم ان يَقْدُوا العاصيَ فقالوا لا والله فاسترقه ابو لهب واجلسه قينا يعمل الحديد حتى اخرجاه ابو لهب بدلا عنه يوم بدر فقتل ، فهذه نماذج من اطوار الاستعباد في البشر . سبقت الاسلام محنة الاستعباد وهواشد كبت لحرية التصرف اذ العبد لا يتصرف في مبتغاه إلا قليلا . وكان حكم الاستعباد ينسحب على بني العبد .

وقد سمي ضد الاستعباد حُرِّيَّة ووصف من ليس عبدا بوصف حر ولغات على بيان الحرية بهذا المعنى وان كان اصبح قليل التداول في هذا العصر لثقلص حقيقة الرق . لان في بيانه توضيحا لمزية الاسلام في تحقيقه وردا لمطاعن من طعنوا في الاسلام بانه شرع الرق ولم يعرض الحرية على المسلمين وقد تُوهم أقوال المسيحيين منهم ان المسيحية ميرة من ذلك وقد علمت من شواهد التاريخ ان حكم الرق لم يكن مما شرعه الاسلام وذلك وإن كان لا يدفع جميع الطعن لانه يبقي من مطاعنهم ان الاسلام اقر الرق، كما يُوهم تبجح الفرنسيين ثم الانتقال ثم الاميركان باعلانهم تحرر العبيد الذي كان يسير بطيئا وما نفذ إلا بعد اعلان حقوق البشر في الثورة الفرنسية . وظهر تنفيذه ايضا في معظم الولايات المتحدة الاميركية بقرار الرئيس ابراهم لنكولن الصادر في 1 جانفي سنة 1863 ثم كمل تعميم تحرير جميع عبيد الولايات سنة 1865 وكان عدد العبيد يومئذ في الولايات المتحدة يقدر باربعة ملايين بين رجال ونساء واطفال وقد اصبح عدد هؤلاء الطلقاء اليوم يزيد على تسعة عشر مليونا ، انهم السابقون بفكرة التحرير مع ان الاسلام سبقهم بتسعة قرون على الاقل .

ان شريعة الاسلام جاءت وحكمُ الاسترقاق عريق في نظام الامم وفي تمدنهم ومتسلسل مع تاريخ حضارتهم وهو من جملة النظم التي اقيم عليها نظام العائلات وتدبير المنزل وادارة دوايب الفلاحة والتجارة ، فكما كانت العائلة تتقوم من زوجين وبنين وكانت تتقوم معهم من عبيد واماء ، وكانت الفلاحة والصناعة والتجارة تتقوم بعمل العبيد ، وفي تجارة العبيد اسواق في جميع مدن العالم وفيها أموال للنخاسين وقيرة قلو شرع الاسلام ابطال الاسترقاق دفعة لا دخل على الذين انفضوا تحت شرعه اضطرابا عظيما في المسلمين ومن حولهم من الامم ذات العلائق بالمسلمين .



وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ فَإِذَا قَالُوا عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ الْإِبْحَقَهَا » فضلا على ما يتسبب على ذلك من تعاسة العبيد الذين كانوا مطمئنين في حياتهم مع مواليتهم في أعمالهم وارتزاقهم ونبتت بينهم لحمة متينة كلحممة النسب ولا يُعْبَأُ بأحوال نادرة كان يلقي فيها بعض العبيد من حماقة مالكيهم وقسوتهم شدة .

ولا كُنَّ الإسلام لم يغفل العناية بشأن العبيد وعلاقتهم بمواليهم ولم بغض النظر عن بلوغ الغاية المطلوبة من تحريرهم فسلك لذلك طريقته المعروفة بها وهي طريقة التدريج المناسب للفطرة فإن الكائنات نشأت تدريجا لا فطرة وقد قال الله تعالى هو الذي خلق السماوات والأرض في ستة أيام — وقال وقد خلقكم أطوارا .

فأبطل الإسلام أسباب الاسترقاق الاختيارية والاضطرارية ولم يبق إلا سببا واحدا وهو الأسر مع الكفر في حرب بين المسلمين والكافرين فإذا أسر الكافر في الحرب استرق ، ولو أسلم قبل الغلب وقبل أن يوسر لم يقع عليه الأسر . ويستمر استرقاق الكافر الأسير إلى أن يحرر بسبب من أسباب التحرير . وينسحب الاسترقاق على أولاد الأمة إذا كانوا من غير مالكيها .

وعند الإسلام إلى تكثير أسباب العتق في عتق الرقاب من مصارف الزكاة . وجعله في كفارات القتل . والظهار . والثلث . والافطار في رمضان دون عذر . ومن اعتق نصيبا له في عبد مشترك قوم عليه نصيب شريكه واعتق العبد كله . وجعل العتق من أفضل القربات قال تعالى « وما أدراك ما العتبة فك رقية » . الآية . « وقال ولا تكن البر من آمن بالله — إلى قوله — وفي الرقاب » (سورة البقرة) . ومن أضر بعبد أضرارا شديدا اعتق عليه ، روى ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم من ضرب غلاما له أو لطمه فإن كفرته أن يعتقه . وأمر القرآن بمكاتبة العبيد إذا رغبوا فيها وهي أن يطلب العبد مالكة أن يعتقه بعوض يدفعه العبد منجما قال تعالى « والذين يبتغون الكتاب مما ملكتم إيمانكم فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيرا وآتوهم من مال الله الذي آتاكم » فحمل كثير من الفقهاء الأمر من قوله فكاتبوهم على الوجوب وبه قال عمر ابن الخطاب وبعض التابعين ومن الفقهاء وحمله الجمهور على امر الترغيب والتأكيد .

ووراء هذا تكرير الوصاة بالاحسان الى العبيد قال تعالى « وبالوالدين احسانا وبذي القربى - الى قوله - وما ملكت ايمانكم » . (سورة النساء) . والوصاية بان لا يكلفوا من العمل ما فيه مشقة ، قال النبي صلى الله عليه وسلم « اخوانكم خولكم » (يعني العبيد) جعلهم الله تحت ايديكم فمن جعل اخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس ولا يكلفه من العمل ما لا يطيق فان كلفه فليعنه » . لقد كان ابقاء اسرى من اسرى العدو الذين يقعون بايدي المسلمين امرا حاجيا لكيان الجامعة الاسلامية ودولتها اذ قد كان المسلمون محوطين بقبائل من مشركي العرب وكفارهم وكان اولئك معتصدين بامتين عظيمتين الفرس والروم وكان جميعهم يناصبون المسلمين العداء ويتوسمون من ظهور الاسلام خطرا مستقبليهم من وقت ظهور شوكة المسلمين يوم بدر ثم يوم الفتح ثم يوم هوازن فكانوا يترصبون بالمسلمين الدوائر وكان التطلع الى الثورة في ديار الاسلام وغزو حدود البلاد الاسلامية ديدن اولئك المغلوبين المؤتورين فذلك باعث متجدد لهم على ان يناوشوا المسلمين في الداخل والخارج من بلاد الاسلام ولا يصدهم عن ذلك خوف الموت لان الامم التي تدافع عن عزها لا تعب بالموت في سبيل الذب عن حوزتها وحياطة عظمتها فتقدم على مناوشة الغالبيين تختبر بها مدى قوتهم حتى اذا آتسوا منه وهتا اوغلكوا في حربه وان لا قوا منه شدة ارعوا عنه زمانا ثم اعادوا الكرة دواليهم . وليس شيء يقرأون حسابه سوى الاستبعاد فانهم يخافونه اذ يكونون قد ازدادوا به ذلا فذلك يجعلهم يقدمون التقادير للاقدام على الثورات قال تابط شرا يذكر وقعة له مع نفر من بني ليحيان :

هما خططنا امّا اساراً ومينةً واما دمٌ والموتُ بالحر اجدر

وقال النابغة :

حذارا على أن لا تنال مقادتي (1) ولا نيسوتي حتى يمتن حرايرا

فكان ابقاء حكم الاسترقاق بسبب الاسر في الحرب لازما لاقامة الدولة الاسلامية وضربا من ضروب الاستعداد لامنّها .

ومن استقراء تصرفات الشريعة الاسلامية في احوال الرقيق وعنتهم استخلص الفقهاء قاعدة « ان الشارع متشوف للحرية » .

(1) القادة مصدر بوزن مفعله وهي الانقياد .

فلم تسبق الاسلامَ شريعة دينية ولا وضعية اقامت حقوقا للعبيد وحماية لهم من الاضرار بمقدار ما اقامت لهم الشريعة الاسلامية .

## الحرية المنشودة

لِنَتَنَقَّلْ الكلام الآن الى الحرية بالمعنى المتداول في هذا العصر وهي فعل الانسان ما يريد فعله دون مُدافع بمقدار إمكانه .

والحرية بهذا المعنى حق للبشر على الجملة لان الله لما خلق للانسان العقل والارادة واودع فيه القدرة على العمل فقد اكن فيه حقيقة الحرية وخولّه استخدامها بالاذن التكويني المستقر في الخلقة .

ولما كان افراد البشر سوءاً في هذا الاذن التكويني كل على حسب استطاعته ، كان اذا توارد عدد من الناس على عمل يتفقونه ولم يضائق عمل احدهم مرادّ غيره بقيت حرية كل خالصة سالمة عن المعارض فاستوفى ما يريد كالذي يقيم منفرداً في مكان . ولاكن اذا تساكن الناس وتعاشروا وتعاملوا طرأ بينهم تراحم الرغبات فلم يكن لاحد بدّ من ان يقصر في استعمال حريته رعياً لمقتضيات حرية الغير أما بداعي الانصاف من نفسه وأما بتقديم غيره اليه - برغبة او رهبة - بان يكف من بعض عمل يريد . لا جرم نشأ في المجتمع البشري شعور بداعي التقصير من الحرية . ومن شأن ذلك الشعور ان تحدث في تطبيقه حقّ التطبيق تنازع وتغالب وتهارج .

على ان قصور التفكير والغرور وجهالة المفكر بعواقب عمله تقتضي ان للحرية حدوداً لا يتجاوزونها في الاسترسال على الاعمال إن لم يكن فيها منازع يله متى نازعاً غيره او غالبه .

فقيض الله للناس مرشدين من رسل بشرائع وانبياء بمواعظ وحكماء بنصائح ليكتبوا من غلواء الناس في تهافتهم على ابتغاء ما يصبون اليه تجنباً لما ينطوى عليه من الاضرار فسنوا لهم الشرائع والقوانين والنظم وحملوهم على اتباعها ليهناً عيشهم ويزول عنهم فطرات من ذلك الشرائع والعوائد والاداب والاخلاق وصارت الحريات محدودة بحسب الجمع بين مصالح الجماعات بان لا يلحق المتصرف بتصرفه ضرراً بغيره وان لا يعود تصرفه عليه بوخامة العقبي . وهي

فيما يحاوز ذلك باقية حقا لكل واحد لا يُكسبه عن تصرفه فيه غاصب ولا متطاول .

وكثيرا ما تُحدّد الحرية باختيار صاحبها بما يلتزم به من الالتزامات والعقود والعهود ونحوها مما يلجئه الى تقييد حرية افعاله او اعماله او كبت حرية تفكيره واخفائه على حسب التزامه ، وبمقدار وفرة الحقوق التي يلتزم احد القيام بها يشتد تضاييق حرية الملتزم ، فلذلك كان ولاة الامور الملزمين برعاية مصالح مَنْ لنظرهم أُضيق الناس حرية لانهم محمولون على ان تجري اعمالهم للمصلحة وهم معزولون عن التصرف بدونها كما افصح عنه الشهاب القرافي ولذلك سمي شق من اعضاء البرلمان البريطاني شق الاحرار لانه غير متقيد بما تقيد به الشق المقابل المسمى شق المحافظين .

فالحرية حليّة الانسان وزينة المدنية فيها تنمي القوى وتنطلق المواهب . وبصوّبها تثبت فضائل الصدق والشجاعة والنصيحة بصراحة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر، وتتلاقح الافكار وتورق افنان العلوم .

ان الحرية اثقل عبءاً على الظالمين والجبابرة والمخادعين فلذلك ما فتىء هؤلاء منذ اقدم العصور يتكرون الخيل للضغط على الحريات وتضييقها او خنقها واستعانوا على ذلك الضغط برسوم الوثنية بانتماء الجبابرة والملوك إلى ءالهة يختلقون انها اباحت لهم الحكم في الناس ليكتموا الافواه عن الشكاية والضجيج .

تنقسم الحرية الى حرية اعتقاد . وحرية تفكير . وحرية قول . وحرية فعل . وكل هذه الحريات الاربع محدودة في نظام الاجتماع الاسلامي بما حددت به شريعة الاسلام اعمال الامة الاسلامية في تصرفاتهم الفردية والجماعية في داخل البلاد ومع الامم المجاورة والمتعاملة من جلب مصلحة المسلمين ودرء المفسدة عنهم وترجيح درء المفسدة على جلب المصلحة ان تعذر الجميع بين الامرين . ومن سلوك امثل الطرق السياسية لتأمين الامة من غوائل العدو ومكر من يترصد بهم الدوائر

فأما حرية الاعتقاد فالاعتقاد الذي اضيف اليه لفظ حرية يُراد به الاعتقاد فيما وراء الحس وهو المعبر عنه في الاسلام بالايمان بالغيب ويعبر عنه الفلاسفة بما بعد الطبيعة او ما وراء الطبيعة . او الالهيات .

ويخوم هذا الاعتقاد حول وجود خالق العالم وما فيه وما معه . وفي ما يوصف به الخالق من الصفات مما دل عليه العقل ثم يتبع ذلك ما اخبرت به الرسل عن الله من اثبات عوالم مغيبة عن المحسوس في حياة الناس وبعد مماثهم مما لا يدل العقل على اثباته ولا يمنعه .

وهذه الحرية اوسع الحريات دائرة لان صاحب الاعتقاد مطلق التفكير فيما يعتقده يعول منه حسب خواطره ولا يحددها له الا الادلة والحجج فهي له وازع يقف عند تحديده باختياريه دون اكراه فاذا بلغ الاعتقاد الى حيث يصدر بمقتضاه قول او فعل تعرضت حرية صاحبه ساعثد للتحديد .

وهذه الحرية ينظر فيها من جانبين : جانب حظ المسلم منها . وجانب حظ غير المسلم من الذين تظلمهم دولة الاسلام

أما حرية اعتقاد المسلم فهي محدودة له بما جاء به الدين الاسلامي مما تتكون جامعة المسلمين بالاتفاق على اصوله . واساس حرية الاعتقاد التي دعا اليها الاسلام ابطاله قول المشركين انا وجدنا اباينا على أمة . وقد تكرر في القرآن الامر بالنظر في اثبات توحيد الله وفي صفاته ، قال تعالى « اولم يتفكروا في انفسهم ما خلق الله السماوات والارض وما بينهما الا بالحق » فقال ائمة المتكلمين ان اول واجب على المكلف النظر ليحصل له الاعتقاد الصحيح بمعرفة الله وصفاته التي دل عليها صنعه والتي اثبتها دلائل الشريعة وبيعة محمد صلى الله عليه وسلم وتصديقه فيما جاء به بالادلة العقلية والنقلية المتواترة على حسب اهلية المستدل واستطاعته لقوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم والاعتقاد تقوى القلب وهي راس التقوى كما دل عليه قول النبي صلى الله عليه وسلم « التقوى ههنا » وأشار الى صدره . فهذا المقدار من الحرية محدود بما هو شرط الدخول في الجامعة الاسلامية وبهذا الاصل حفظ وحدة الامة من التفرق والتزلزل قال تعالى « واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا » وقد ورد التحذير الشديد من أن يكفر بعض المسلمين بعضا لان تكفير بعضهم بعضا تسبب في اخراج جزء من الجامعة الاسلامية عنها فيفضي ذلك الى تفتت الجامعة بايدي اهلها .

فاذا ارتد احد عن الاسلام جملة بعد ان كان من اهل الملة فقد نقض العهد الذي دخل به في الاسلام فيستتاب ثلاثة ايام فان لم يتب قتل تطهيرا للجامعة من عروق الادواء المهلكة لها ، فقد قاتل ابو بكر القبائل التي ارتدت

عن الاسلام بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم ولم يخالفه احد من الصحابة وقتلهم معه اجماعا منهم على قول النبي صلى الله عليه وسلم « من بدل دينه فاقتلوه » . وحكمة ذلك ان الداخر في الاسلام انخرط في سلوكه طائعا وصار جزءا من ذلك الكل فكان دخوله في الدين عهدا يحق الوفاء به فاذا نقضه صار مثالا سيئا يجب على امته ان تطهر نفسها من وجوده لئلا ينفرط عقد الجامعة بالانسلال عنه ، ولئلا يتهاون الداخر في الاسلام بان يدخله تجربة فان وافق اهواء اعماله استمر فيه والا انخرزل عنه ، ولئلا يؤهم ضعاف العقول بانخراله انه جرب الدين فوجده غير مرضي ، ولئلا يكون الدخول في الدين من ذرائع التجسس على الامة .

وفيما عدا ما هو معلوم من الدين بالضرورة من الاعتقادات فالمسلم مخير في اعتقاد ما شاء منه الا انه في مراتب الصواب والخطأ .

فللمسلم ان يكون سنيا سلفيا ، أو اشعريا أو ماتريديا ، وان يكون معتزليا أو خارجيا أو زيديا أو اماميا . وقواعد العلوم وصحة المناظرة تميز ما في هذه النحل من مقادير الصواب والخطأ ، او الحق والباطل . ولا تكفر احدا من اهل القبلة

فاذا كان من بعض النحل المحدث ما يستلزم ويجر إلى ابطال معلوم من الدين بالضرورة فترجع الى المؤاخذه بلازم الرأي وتعرف عند الفقهاء بالتفكير باللازم وتلك حالة للنظر فيها محال وتفصيلها يستطال .

وأما حرية اعتقاد غير المسلم من اصحاب الملل الخاضعين الى حكومة الاسلام فقد قال الله تعالى « لا اكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي » - وقال - « قل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر » . وامر رسوله صلى الله عليه وسلم بالدعوة إلى الاسلام باللين قال تعالى « ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين » . وقد دلت آيات القرآن واقوال النبي صلى الله عليه وسلم على انهم يدعون الى الدخول في الاسلام فان لم يقبلوا دعوا الى الدخول تحت حكم المسلمين وهي حالة الذمة أى دفع الجزية او حالة الصلح والعهد وفي تلك الاحوال يبقون على اصل الحرية في البقاء على ما هم عليه من الملل لانهم لم يلتزموا للاسلام بشيء من عقائده ثم هم سواء في هذا المقدار لا عبرة باختلاف مللهم ولا بمقدار اقترابها من اصول الاسلام وقد قال الله تعالى « لتجدن

أشد الناس عداوة للذين ءامنوا اليهود والذين اشركوا ولتجدن اقربهم مودة للذين ءامنوا الذين قالوا انا نصارى - وقال مع ذلك - ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم » .

قال تعالى «قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله - اى من الذين اتوا الكتاب - حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون » فكان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم يهود خيبر وقريظة والنضير ومجوس هجر فلم يتعرض لاحوال اعتقاداتهم . وبعد فتح العراق وجدت ملة الصابئة في اهل الذمة فلم يتعرض لمعتقداتهم وقضية ابي اسحاق الصابئي مع الشريف الرضي ليلة مبيته عنده وقيامه بصلاة الصابئين من آخر الليل معروفة في ترجمتهما ، ولا يتعرض المسلمون لعقاب من تريد من اهل هذه الملل عن ملته الى ملة اخرى او الى الزندقة والاحاد لاجل القاعدة القائلة « الكفر ملة واحدة » . وقد ترددت انظار الفقهاء في حكم جبر المشركين من قريش او من جميع العرب على الدخول في الاسلام والا قولوا (1) ولم يتضح دليل في ذلك لان المشركين انقضوا من بلاد العرب في حياة النبي صلى الله عليه وسلم بعد الفتوح التي عمت بلاد الشرك من بلاد العرب وكانت تلك الفتوح متسلسلة الاسباب منذ وجود الجامعة الاسلامية بعد الهجرة الى المدينة فليس من طائل وراء الخوض في حكم مشركي العرب .

فاما احكام جهاد المخالفين في الدين لتكون كلمة الله هي العليا بنشر سلطان الاسلام فهي داخلة في فصل حرية الاعمال فنشير اليها هنالك قريبا ثم يكون بسطها في مبحث معاملة المسلمين مع الامم الخارجة عن حكم الاسلام.

أما حرية الفكر فيما عدا الاعتقاد الديني مما يشمل التفكير في الآراء العلمية ، والتفقه في الشريعة ، والتدبير السياسي ، وشئون الحياة العادية فهي ، صنف من الحرية لا يكاد يستقل بنفسه لان ما يجول بالخطر لا يعرف الا بواسطة القول او بما توذن به بعض الاعمال فلذلك كانت هذه الحرية لا يتطرق اليها تحجير اذ لا يمكن كبت الفكر عن الحرية في المعقولات والتصورات والتصديقات ولذلك قيل « اربعة لا يقام عليها برهان ، ولا يطلب عليها دليل ، ولا يقال فيها ليم » ، وهي الحدود (أي تعاريف الحقائق) والعوائد ،

---

(1) قال مالك يقاتل مشركو قريش حتى يسلموا وقال أبو حنيفة والشافعي يقاتل مشركو العرب كلهم .

والاجماع ، والاعتقادات الكائنة في النفوس « واعلى مراتب هذه الحرية هي حرية العلم أي فهم قواعد العلوم المدونة وهي مضبوطة بقواعد اجزاء العلوم والمقصد من العلوم كلها تصور المعلومات على ما هي عليه فغايتها الوصول الى الصواب والاحتراز عن الخطأ والشبهات ، ومسائل العلوم نتيجة ابحاث العلماء ومناظراتهم فيجب المصير في كل علم الى علمائه وهذا اصل الاسلام . قال تعالى « فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون » ، فأول العلوم في النظر هو علوم الشريعة وطريقها النظر والاجتهاد قال تعالى « ولوروده الى الرسول وإلى اولى الامر منهم لعلهم الذين يستنبطونه منهم » فان اولى الامر هم العلماء على اظهر الوجوه للمفسرين في ماصدق الذين من قوله الذين يستنبطونه انهم هم اولوا الامر وفي معاد الضمير المجرور في قوله منهم انه الذين يستنبطونه وفي معنى من انه التبعية فتشير الى انه لا يلزم ان يجمع اولوا العلم على الاستنباط وقال النبي صلى الله عليه وسلم « نَصَّرَ الله امْرَءًا سَمِعَ مَقَالَتي فَوَعَاها فَاَدَاها كَمَا سَمِعَهَا فَرُبَّ حَامِلٍ فقه الى من هو افقه منه ورب حامل فقه الى من ليس بفقيه » . وقال مالك بن انس كلكم راد ومردود عليه الا صاحب هذا القبر يشير الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم أي لان غير النبي ليسوا بمعصومين .

وقد اختلف العلماء في ان قول الصحابي باجتهاده هل يكون حجة شرعية والذي عليه اكثر العلماء ان قول الصحابي ليس بحجة على غيره من المجتهدين لجواز الخطأ فالصحابي كغيره من المجتهدين .

ولما حج ابو جعفر المنصور ولقي مالكا بن انس بمكة قال لمالك يا ابا عبد الله اني عزمته على ان اكتب كتبك هذه (يعني اجزاء الموطأ) نسخا ثم ابعت الى كل مصر من امصار المسلمين بنسخة وءامرهم ان يعملوا بما فيها ولا يتعدوها واجعل العلم علما واحدا واحمل الناس على كتابك ، فقال مالك يا امير المؤمنين لا تفعل فان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تفرقوا في البلاد فأفتى كل في مصره بما رأى وان الناس قد سبقت لهم اقاويل وسمعوا احاديث ورووا روايات واخذ كل قوم بما سبق اليهم وعملوا به فدع الناس وما هم عليه آه .

فنشأ المجتمع الاسلامي في القرنين الاول والثاني على اطلاق الرأي والنظر في العلم في دائرة الاصول الاسلامية ولم يردع احد عن رأي ونحلة ولا تكنه ان أخطأ احد يبين له خطؤه او تقصيره بالتتي هي احسن الا اذا تبين منه قصد



التضليل . وبذلك الاطلاق تعددت المذاهب والآراء في التشريع وفي العلوم وفي نظام الدولة واخذ الناس العلم عن الموافق والمخالف ولم يمنعهم اختلاف النزعات والنحل . وقد تعاشرت فرق المسلمين بعضها مع بعض فلم يعتد بعضهم على بعض من سنيين ومعتزلة وشيعة وخوارج وما في طيها من شعب كثيرة ، ولا يعبأ بما جرى في نادر الاحوال من فتن وهرج بين أهل النحل فان ذلك ناشئ عن انحراف في الاخلاق والتعصب والافراط في التعصب وتسعر سورة الغضب من تحكك فريق بآخر ، على انه لا يخلو في خلال ذلك من اغراء الدعاة واهل المطامع .

وأما حرية القول فلها متين<sup>١</sup> تعلق بمعاشرة الناس ومحاوراتهم والملاطفة بينهم وممازحاتهم وهي حق فطري لان النطق وهو التعبير عما في الضمير باللغات غريزة في الانسان يعسر او يتعذر امساكه عنها ، فكان الاصل ان لكل احد ان يقول ما شاء ان يقوله ولا يمسكه عن ذلك الا وازع الدين بان لا يقول كفرا او منهيا عنه ، - او وازع الخلق بان لا يقول قذعا او هذيانا ، او وازع التبعة على اذى يلحق غيره بسبب مقاله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « وهل يكب الناس في النار على وجوههم الا حصائد السنتهم » .

والاصل في حرية القول هو الصدق في الاخبار فان الكذب ممنوع وقبيح . وقد ذم القرآن الكذب في آيات كثيرة واحوال مختلفة قال تعالى « يا ايها الذين ءامنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين » وقال النبي صلى الله عليه وسلم « ان الصدق يهدي الى البر وان البر يهدي الى الجنة وان الرجل ليصدق حتى يكون صديقا وان الكذب يهدي الى الفجور وان الفجور يهدي الى النار وان الرجل ليكذب حتى يكتب عند الله كذابا » وسوغ في الكذب لدفع مضرة تنجر من الصدق وورد في الحديث وعبد الذي يكذب الكذبة فتحمل عنه حتى تبلغ الآفاق

واكبر مظاهر حرية القول في الاسلام حرية القول في تغيير المنكرات الدينية وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فليسهه فان لم يستطع فليقلبه وذلك (اي هذا الاخير) اضعف الايمان » .

وقال الله تعالى « ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر واولئك هم المفلحون » - وقال - كنتم خير امة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله - وذم قوما من بني اسرائيل فقالوا لا يتناهون عن منكر فعلوه - وقال - واذا قلتم فاعدلوا » .

وحرية القول في النصيح للمسلمين قال النبي صلى الله عليه وسلم : الدين النصيحة لله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم .

وقال جرير بن عبد البجلي : بايعت رسول الله على الاسلام واقام الصلاة وايتاء الزكاة فشرط عليّ والنصح لكل مسلم .

ولما قام النبي صلى الله عليه وسلم ليصلي على عبد الله بن ابي بن سلول أخذ عمر بن الخطاب بردائه وقال له : ان الله نهاك عن ان تستغفر للمنافقين فقال له النبي : خيرني ربي فقال استغفر لهم او لا تستغفر لهم الحديث وذلك قبل نزول آية « ولا تصل على احد منهم مات ابدا » .

فكذلك نشأ المسلمون صُرْحَاء متناصحين قَوَّالين للحق ناهين عن المنكر واليك مثالا فاتقا في هذا الغرض وهو ما ذكره الفقهاء والمؤرخون ان عمر بن الخطاب خطب الناس يوما فقال في خطبته « اَلَا لَا تَغَالَوْا فِي الصَّدُقات فان الرجل يغالي حتى يكون ذلك في قلبه عداوة للمرأة يقول تجشمت عَرَقَ القربة فكلمته امرأة من وراء الناس فقالت كيف تقول هذا والله يقول « وَاَتَيْتُم احداهن قنطارا » فقال عمر اخطأ عمر واصابت امرأة وقال لاصحابه تسمنونيني أقول مثل هذا فلا تنكروني عليّ حتى ترد عليّ امرأة ليست من اعلم النساء . ودام المسلمون علي نحو من هذا الى بعض خلافة عبد الملك بن مروان فقد روي انه اول من حَجَّر معارضة الخليفة في حال الخطبة في قصة وقعت .

ومن حرية القول حق المراجعة مع المتلبس بفعل او قول في هل هو صواب او خطأ . وهل هو صواب او اصوب ، وقد راجع الحباب بن المنذر رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر حين نزل بالجيش ادنى ماء من بدر فقال الحباب اهذا منزل انزلكه الله ليس لنا ان نتقدمه ام هو الرأي والحرب والمكيدة الى ان قال له رسول الله « لقد اشرت بالرأي » الحديث . وقال عمر بن الخطاب يوم صلح الحديبية حين اجاب رسول الله شروط قريش « يا رسول الله السنا على الحق وعدونا على الباطل فعلام نعطي الدنية في ديننا » .

وأما حرية العمل فان شواهد الفطرة تدل على ان هذه الحرية اصل اصيل في الانسان فان الله تعالى لما خلق للانسان العقل وجعل له مشاعر تاتمر بما يامرها العقل ان تعمله . وميز له بين النافع والضار بانواع الادلة ، كان اذن قد امكنه من ان يعمل ما يريد مما لا يحجمه عنه توقع ضرر يكلفه وقد ألهمه الله

تعلی من بدء النشأة ان يتصرف فيما يجده مما تخرجه الارض قال تعلی « هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا » . فكانت حرية العمل والفعل اصلا فطريا ، لكن توارد الناس على ما يتوجهون لرغبة تناوله والتصرف فيه ، من شأنه ان يفضي الى تعذر او تعسر التصرف بكامل الحرية فان لفظ «لكم» من قوله «خلق لكم» يفيد حق الجميع في جميع ما في الارض فتعين ان يُصار في تأهل البعض لبعض ما في الارض وفي توزيع ذلك وتقسيمه الى نظم وقوانين وبذلك جاءت شرائع المعاملات بين الناس فيما على الارض دفعا لحدوث التهاارج بينهم قال النبي صلى الله عليه وسلم في خطبة يوم الحج عام حجة الوداع « ايها الناس ان دماءكم واموالكم واعراضكم وابشاركم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا الا هل بلغت اللهم اشهد » . فهذا قد تلقاه من فم النبي صلى الله عليه وسلم عشرات الاف من المسلمين في ذلك الموقف وذلك عند النظر المدقق من قبيل رعي الحريات المختلفة للناس المتعارضة بينهم

فما عدا ما حدد منه في الشريعة من التصرف فالاصل في سعي الانسان فيه وتناوله هو الاباحة وقد لقّبها علماء اصول الفقه (بالاباحة الاصلية). وقد رد الله على المشركين اذ حرّموا على انفسهم اشياء بقوله « قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق - ثم قال - قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغي بغير الحق » . الآية .

وان موقف تحديد الحرية موقف صعب وحرج ودقيق على المشرع غير المعصوم ، فواجب ولاة الامور التريث فيه وعدم التعجل لان ما زاد على ما يقتضيه درء المفساد وجلب المصالح الحاجية من تحديد الحرية يعد ظلما كما اشار اليه عمر بن الخطاب فيما رواه مالك في الموطا انه لما حَمِيَ حَمَى الرَّبْدَةِ (1) قال لمؤلاه هُنِي الهمداني الذي اولاه على الحمى « وَاَيْمُ اللَّهِ اَنَّهُمْ (اي اهل الربدة من الاعراب النازلين قرب المدينة) ليرَوْن اَنِّي قد ظلمتهم اَنها لبلادهم قاتلوا عليها في الجاهلية واسلموا عليها في الاسلام . والذي نفسي بيده لولا المال(2)

(1) قرية تبعد عن المدينة ثلاثة أميال وهى بفتح الراء والموحدة والذال المعجمة . وقد خربت سنة 319 بجلاء أهلها عنها لحروب بينهم وبين أهل ضريبة المجاورة .

لها حين استنجد أهل ضريبة عليهم بالقرامطة .  
(2) المراد بالمال الأبل .

الذي احمل عليه في سبيل الله ما حميت عليهم من بلادهم شيئا . فتاكيد  
الكلام بالقسم بقوله وايم الله انهم ليرون اني قد ظلمتهم مودن بان لهم شبهة  
قوية في ظنهم انه ظلمهم بما حمى عليهم من ارضهم

## تعين الحق

هذا مقصد مهم من اصول النظام الذي سنه الاسلام للمجتمع الاسلامي  
وله مزيد ارتباط باصل الحرية اطلاقا وتحديدا ، لان استعمال الحرية محوط بسياج  
الحقوق . وتحديد الحرية مرجعه الى مراعاة الحقوق التي تدحض الانطلاق في  
استعمال المرء حريته كما يشاء .

وله ايضا مزيد اتصال باصل المساواة للتمييز بين الحقوق التي تسري  
اليها المساواة بالاصالة وبين الحقوق التي يراعى فيها التفوق .

وان بيان الحق وتعيين مستحقه من اهم اصول نظام الاجتماع الاسلامي  
ليكون المسلمون على بينة من امرهم فيما يأتون من الافعال ، وليكون  
لتحريضهم على الحق وتحذيرهم من مخالفته وقع في اجراء نظامهم على الوجه  
الاثم ، وليكون في مؤاخذتهم على التفريط فيه والاعتداء عليه مظهر العدل  
والحكمة ، قال تعالى « وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا - وقال - رسلا مبشرين  
ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزا حكيما .  
- وقال - هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله . » . والحق  
ماهيته هو ما يشتمل على نفع لجانب مختص به دون غيره او هو أرجح له  
منه لغيره بسبب من اسباب التخصيص او الترجيح . الآتي .

وقد يكون الحق معنى من المعاني متعلقا بذات مثل تربية الاب لابنه ،  
وقد يكون ذاتا كما يقال هذه الارض حق لفلان اي باعتبار حق التصرف فيها  
والحق الذي هو ذات يسمى ملكا فالملك اخص من عموم الحق ، والجانب الذي  
له الحق قد يكون واحدا وقد يكون اكثر من واحد بشركة في نفع شيء او  
في ذاته على السواء او التفاوت .

والنظر في الحق قد يكون الى الجانب الذي يملك ماهيته دون غيره وهو  
الذي يعلّق اسمه في لفظ الحق بحرف اللام فيقال هذا حق لفلان قال تعالى

«وللمطلقات متاع بالمعروف حقاً على المتقين» ويضاف اسم الحق الى اسمه فيقال هذا حقُ فلان اضافة بتقدير اللام .

وقد يكون النظر فيه الى الجانب الذي لا يملك ماهيته ولكنه مطالب بادائه لغيره اما لوجوبه عليه او برفع يده عنه لانه ارمى عليه بدون حجة غضبا او لشبهة ، فهو بحيث يكلف بالتخلي عنها طوعا او كرها . وهذا الجانب هو الجانب الذي يعلق اسمه بلفظ الحق بحرف (على) فيقال حق على فلان ان يفعل كذا . قال تعالى « وليُملل الذي عليه الحق » ولا يضاف لفظ الحق الى اسمه اذ لا اضافة تكون بتقدير على

وقد يضاف لفظ الحق الى اسم الشيء الذي الحق كائن فيه كقوله تعالى « وءاتوا حقه يوم حصاده » وقول ابي بكر رضي الله عنه فان الزكاة حق المال ، فان من الاضافة ما يكون على تقدير في والباحث عن معاني الحق ومواقفه لا يهمه الا بيان الجانب الذي يملك الانتفاع بالحق لانه الذي يحتاج الى تفصيله لتيسير ايصال الحقوق الى اصحابها ولانه اذا عُرِف صاحب الحق عُرِف ان من عداه بمعزل عن استيهاله وعرف انه الذي يجب عليه تسليم الحق الى مستاهله اذا كان هو ملابسا للتصرف فيه ، واستتبع ذلك لا محالة معرفة الشيء الذي الحق كائن فيه وفيه يقع التنازع والتغالب .

ان احقاق الحق من محقق حكمة الله وعدله قال تعالى ليحقق الحق ويبطل الباطل ولو كره المجرمون .

و ضد الحق الباطل وهو الاعتداء على ما ليس للمعتدي فيه حق . واذا قد كان الاعتداء مما توثره النفوس غالبا بدافع الشهوة او الغضب لم تال الشرائع جهدا في تكريهه للناس وتبيين سوء عواقبه لان الميل الى الاعتداء قد يحجب مساويه وسوء مغبته عن الناس الى ان تحل بها الندامة قال افلاطون « التعدي مأثور وعاقبته رديئة » .

ان القرآن نوه بالحق في اوائل ما انزل منه اذ قال تعالى « وتواصوا بالحق » في سورة العصر وهي السورة الثالثة عشرة في ترتيب نزول السور عند الجمهور . ثم ذكر ان الحق شان الانبياء فقال في سورة ص وهي الثامنة والثلاثون « يا داوود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق . وقال في سورة الاعراف « والوزن يومئذ الحق » ولم يزل بعد ذلك يتكرر التنويه بالحق وقد جعله

قوام نظام العالم فقال في سورة الحجر « وما خلقنا السماوات والارض وما بينهما الا بالحق » ولها نظائر كثيرة . ووصف به كتابه المبين فقال « وبالحق انزلناه وبالحق نزل » . وجعله خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قال مخاطبا اياه « انك على الحق المبين »

فكانت ابانة الحق وتمييزه عن الباطل وعن كدرة الشبهات اصلا من اصول النظام الاجتماعي في الاسلام فان الله لما بعث رسوله صلى الله عليه وسلم ابتداء دينه ببيان حق الله على عباده وهو توحيده وعبادته وسعيهم لما يرضي ربهم من تركية نفوسهم بالتقوى وفي الحديث الصحيح عن معاذ بن جبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له « يا معاذ اُتدري ما حق الله على عباده قال قلت الله ورسوله أعلم قال ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا » . فلما تألفت جماعة من المسلمين بين ظهرائي المشركين في بلد لا سلطان للاسلام فيه اقتضت تعاليم الاسلام على تعريف المسلمين بواجباتهم من حسن معاشره بعضهم لبعض بما انهم اخوة صالحون مثال ذلك ما اشتملت عليه آيات وقضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا . الآيات - من سورة الاسراء وتتابع نزول القرآن بمكة ببيان الحلال والحرام والاداب تدريجا قالت عائشة رضي الله عنها « انما نزل اول ما نزل من القرآن سورة من المفضل فيها ذكر الجنة والنار حتى اذا ثاب الناس الى الاسلام نزل الحلال والحرام ولو نزل اول شيء لا تشربوا الخمر لقالوا لا ندع الخمر ابدا ولو نزل لا تزنا لقالوا لا ندع الزنى ابدا لقد نزل بمكة على محمد واني لجارية العب بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر (سورة القمر) وما نزلت سورة البقرة وسورة النساء الا وانا عنده » .

فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة ومن معه من المسلمين وامتاز اهل الاسلام بجماعة ومدينة وتكون المجتمع الاسلامي اصبح الاسلام شريعة تضبط امور المسلمين في مدينتهم وتبين حقوقهم في معاملات بعضهم مع بعض ومعاداتهم ونظام العائلة بينهم ومعاملتهم مع من حولهم من بقايا المشركين بالمدينة ومن يهود خيبر ، وقريظة ، والنضير ، وفنقاع . فاستكمل الاسلام كيان الشرائع الاجتماعية للقضايا المدنية .

واعلان النبي صلى الله عليه وسلم حرمة الحقوق وحذر من اقتطاعها وسد منافذ التأويل الى استغلالها فقال لاصحابه « انما انا بشر وانكم تخطئون الي ولعل بعضكم ان يكون الكحن بحجته من بعض فاقضي له على نحو ما

اسمع فمن قضيتُ له بحق اخيه فلا يأخذه فأنما اقتطع له قطعة من نار »  
ولذلك قال جمهور ائمة الفقه ان حكم القاضي لا يُحل الحرام . والسبب الاصل  
لامتلاك الحقوق هو الاختصاص واعلاه ما كان بمقتضى الفطرة اي الطبع  
والجيلة بان الشيء للشيء ككون الجلد للجسد فشهادة الفطرة هي الاصل في  
تخصيص الحق بمستحقه . واليها يرجع حق الله على عباده ان يعبدوه ويشكروه  
لانه الذي فطرهم واولد اصولهم وحقه في حفظ الناس شرائعه وحفظ شعائر  
الاسلام والدفاع عن حوزته . واليها يرجع حق الشخص في تصرفه في اجزاء ذاته لانه  
مختص بها بالضرورة . وحق الام في ولدها لانه جزء منها وتكون فيها . وبعدّه  
حق الله في اقامة ما تعهد الله به من ايصال المنافع لاهله وهو الذي سمي بالحق  
العام الذي ليس لاحد اسقاطه مما فيه مصلحة نعم جمعا من المسلمين لا يحصر  
بحيث لا يدرى من تطيب نفسه بالتنازل عنه كحفظ الطرقات والقناطر .  
وحفظ مصالح الصبيان والمجانين والاموات والغيباب . وما فيه صون المسلمين من  
اختلال الاواصر التي وضعها الله بينهم فلذلك حرم الميسر والغرر لانهما  
يثيران العداوة . وتنفرد على سبب الفطرة بقية اسباب امتلاك الحقوق : فمنها  
اختيار المرء شيئا واختصاصه به قبل غيره وهذا الاختياز مراتب اعلاها حق  
الاب في ولده وهو مركب من تكميل تكوينه من سلالاته ومن اختصاص الاب  
بام الطفل التي تكون الطفل فيها فهو حق مساو لحق الام في طفلها ،  
ودونه حقوق القرابة على تفاوتها في مال من مات من الاقرباء فان القرابة صلة  
فطرية متفاوتة لان احتياز احد شيئا قبل ان يحوزه غيره لا يخلو من ان يكون  
بسبب جهده والجهد خاص بصاحبه فوجب ان يكون اثر الجهد خاصا بصاحب  
الجهد وهذا كالاختطاب من الغابات العامة . واستيراد الماء من بئر عامة ، وقلع  
الحشيش من ارض عامة . او يكون بسبب سبقه اليه بالسعي مثل  
الاختصاص باللقطة ، وبما يخرج من معدن غير مملوك ، او بالتدبير واستعمال  
الفكر كالاختراع والتحليل لدخول كهف لم يعرف الغير مسلكه فهذه  
حقوق مصطلح عليها اقتضاها قانون العدل .

واسباب الاختصاص ان انفرد بها احد كان حقيقا بالاختصاص بما  
انفرد به لاجلها مثل الممتلكات الخاصة الناشئة عن جهود المرء وحده ، وان كان  
السبب مشتركا بين متعدد كان ذلك المتعدد مشتركين في استحقاق المسبب  
على حسب تقدير اشتراكهم في السبب مثل الشركاء في اموال التجارة وذكاكين

الصناعة ومعاملها والشركة بين رب المال وعامل القراض وبين مالك الأرض ومن يغرسها في المغارة ، وبين رب الشجر والمساقى في الثمر ، وبين رب الأرض وصاحب الماشية العامل بها في المزارعة وبذلك تختلف نسبة الاستحقاق بين الشريكين بحسب اختلاف قيمة السبب الذي كانت به الشركة من مجموع قيمة الحاصل . ولذلك اذا لم يقع ضبط تقدير الاشتراك بالتعاقد بين الشركاء ووقع اختلاف بينهم في المقدار . او وقع فساد والعقد المنعقد بين الشركاء وجب الرجوع الى آجر المثل او الى عقد المثل من قراض او مغارة .

ثم ان لم يكن شيء من اسباب الاختصاص كان الحق مشتركاً وهو مراتب : منه مشترك بين اهل الحي كاحواض المياه وابعار الماشية . ومنه مشترك بين القبيلة كالمراعي وموات الأرض . ولذلك كان الاصل ان لا يحمي الحمى الا لمصلحة عامة للمسلمين كما فعل عمر بن الخطاب في حمى الربذة والخلفاء بعده في حمى ضرية (1) التابع لأمير المدينة . ومنه مشترك بين الامة ومنه مشترك بين عموم الخلق كالسير في البحار والانهار ، فالحق بعضه خالص بين المختص به وبعضه مشترك بين متعدد لتعارض انتفاعهم في منفعة شيء واحد هم سواء في اصل الانتفاع به .

فتبين ان مناط الحق هو اكتساب صاحبه اياه بفعله او مزاياه قال تعالى «لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت» (اي نفس المكلف لقوله قبله لا يكلف الله نفساً الا وسعها)

ومن اسباب الاختصاص التواضع والاصطلاح على تخصيص الشيء بشيء ، فان كان ذلك الاصطلاح يمتد الى الفطرة بمثال فهو عادل والا فهو باطل ، ومما يؤول الى الفطرة توقف مصلحة الناس على شيء او لحاق مضره بهم في زواله فان اقامة صلاح الناس تعين على بقائهم وبقاء النوع من مقتضى الفطرة قال تعالى حكاية عن بعض شرائعه «ان اريد الاصلاح ما استطعت - وقال - واذا تولى سعى في الارض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد» . ولذلك كانت الحقوق في شريعة الاسلام اعدل الحقوق لان الاسلام شريعة

(1) ضرية بفتح الضاد المعجمة وكسر الراء وتشديد التحتية أرض بنجد واسعة بين مكة والبصرة وهي الى مكة اقرب ذات ماء عذب طيب وبها قرية ينزل بها الحاج ، وأهلها بنو سعد وبنو عمرو بن حنظلة من بنى كلاب .



الفطرة لقوله تعالى « فطرة الله التي فطر الناس عليها - وقال - تعلى افحكم الجاهلية يغنون ومن احسن من الله حكما لقوم يعقلون » فحرمان اهل الجاهلية البنات من الميراث في مال ابيها اصطلاح جابر اذ هي كالابن الذكر في الصلة بابيها على الجملة . وكذلك جعلهم زوجة الميت ميراثا لابنائه من غيرها اصطلاح جابر اذ لا يمتون اليها بسبب وما كان اختصاص مورثهم بها في حياته الا بحق عقد العصمة وقد انحل بموته . فليس من اسباب الاختصاص بالشيء وكونه حقا لا أحد ؛ صِنْفٌ ولا أمةٌ ولا بَقعةٌ من الارض أي وطن ولا قبيلةٌ قال النبي صلى الله عليه وسلم « انتسم بنو آدم وءادم من تراب لا فضل لعربي على اعجمي الا بالتقوى . وقال من بَطَأَ به عمله لم يسرع به نسبه . » وقال تعالى « ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده » فحق اهل الوطن فيه حق ناشيء عن التملك القديم . قال عمر بن الخطاب انها لبلادهم قاتلوا عليها في الجاهلية واسلموا عليها في الاسلام فلاهل الوطن حق القرار فيه وليس لهم بوطنهم حق في وطن قوم ءاخرين قال التابعة

همُ منعوا وادي القسرى عن عدوهم يجمع فيه للعدو مكائر

وكان في الجاهلية حكم الخلع وهو طرد من يغضب عليه قومه من ديارهم فاما اشتراط ان يكون خليفة المسلمين من قريش عند جمهور علماء الاسلام فذلك لمراعاة ان العرب لا تدن لغير قريش كما قال ابو بكر الصديق يوم السقيفة . بضميمة ان العرب هم المرشحون لنشر الاسلام بادىء ذي بدء ، واما اشتراط ان تكون سداة الكعبة لبني شعبة من قريش فمزية اعطاهاها الله خصيصا لهم بقوله تعالى « ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهله » كما جاء تفسير سبب نزوله في حديث يوم الفتح .

انما قد ينشأ عن بعض الصفات الخلقية موانع من نوال بعض الحقوق كمنع المرأة العالة العادلة من ولاية القضاء عند الجمهور لاسباب نبينها في الفقه على ان الصفات التي تتوفر في اهليتها للقضاء والامامة ليست منحصرة فيها فليست اسباب حق عند التحقيق .

وقد كان للعرب منابرٌ يتنازرون بها ويعدونها موانع من بعض الفضائل واكثر قولهم في ذلك بهتان او هي ءاثار اخلاق وعادات وكفر معرضة للزوال

بالإيمان والاستقامة والخلق الحسن. من ذلك قول النابغة يهجو يزيد بن عمرو  
ابن الصعق :

وكنْتَ أمينَه لو لم تخنْه ولا كنْ لا أمانة لليمانِي

وقول يزيد بن عمرو في جوابه :

وان الغدرَ قد علبتْ معدُّ بنَاه في بني ذِيانِ بسان

وقد ابطال النبي صلى الله عليه وسلم مآثر الجاهلية وهذه منها ، وأما قوله  
تعالى « الاعراب اشد كفرا ونفاقا واجدر ان لا يعلموا حدود ما انزل الله على رسوله »  
فهو في اعراب ذلك العصر قبل ان يُسلموا .

وكذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم « الا ان القسوة وغلظ القلوب في  
الفدّادين اهل الوبر ربيعة ومضر والفخر والخيلاء في اهل الخيل والسكينة في  
اهل الغنم » .

واعلم ان تعيين الحقوق لاصحابها ومستحقها هو اساس العدل ليكون  
الناس على بصيرة فيما يأتون وما يدعون ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من  
حيى عن بينة قال الله تعالى « وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا - وقال - وما كان  
ربك ليهلك القرى حتى يبعث في امها رسولا » . فلذلك كان اصل الاسلام ان  
لا يؤخذ احد الا بعد بلوغ الدعوة وان لا يعاقب الا على ذنب قد تقرر انه  
جريمة من قبل .

ولذلك كان من اصول النظام الاسلامي تدوين انواع الحقوق وتبيين  
مراتبها وتخليص متشابهها وكان ذلك من اكثر مقاصد القرآن قال تعالى « انا  
انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما اراك الله - وقال وانزلنا اليك  
الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيئنا عليه فاحكم بينهم بما  
انزل الله ولا تتبع اهواءهم عما جاءك من الحق - ثم قال - افحكم الجاهلية  
يبغون ومن احسن من الله حكما لقوم يوقنون » - وحكم الجاهلية لم يكن مضبوطا  
فكان الحاكم يحكم بما يخطر له حين الخصومة وعلى حسب سمعة احد  
الخصمين . وكان من سنة النبي صلى الله عليه وسلم اعلان الاحكام بكقوله  
« خذوا عني . خذوا عني . خذوا عني . قد جعل الله لهن سبيلا » الحديث .

وقوله في خطبة حجة الوداع بعد ان بين احكاما كثيرة يعقبها بقوله « الاهل بلغت . وقوله — الا ليبلغ الشاهد منكم الغائب » . وقال « اكتبوا لآبِي شاه »  
وابو شاه رجل من اهل اليمن حضر فتح مكة وسمع خطبة النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم بين فيها احكاما فقال لرسول الله اكتب لي يا رسول الله .

وكتب النبي صلى الله عليه وسلم الى اهل اليمن كتابا فيه احكام كثيرة وبعثه مع عمرو بن حزم (1) .

وقال لوفد عبد القيس بعد ان بين لهم احكاما « احفظوه واتخبروا به ممن وراءكم » .

وكتب ابو بكر الصديق كتابا الى أنس بن مالك لما وجهه الى البحرين « بسم الله الرحمان الرحيم ، هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله على المسلمين والتي امر الله بها رسوله فمن سئلها من المسلمين على وجهها فليعطها ومن سئل فوقها فلا يعط الخ... »

فهذه انظار في نفاظر واضداد تكسب الناظر بصيرة في معرفة معاهد الحقوق في شريعة الاسلام .

## العدل

اراني في غنى عن الاطناب في مكانة العدل من اصول النظام الاجتماعي في الاسلام فحسبي قوله تعالى « ان الله يأمر بالعدل » مؤكدا هذا الخبر التشريعي بحرف ان ومفتتحا باسم الجلالة الذي يلقي الحرمه على هذا الخبر ويقوى دواعي الامه لتلقيه والعمل به . ومخبرا عن الاسم بالجملة الفعلية المفيدة تجدد الامر وتكرره . ونظيره في هذا المعنى وفي خصوصياته قوله تعالى « ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل » . وحسبنا ايضا اتفاق البشر كلهم في جميع الاعصار على مدح العدل وتمجيده والمطالبة بنشره على الاجمال وان اختلفوا في جزئياته وعند تطبيقه .

(1) رواه مالك في الموطا في الديات ورواه النسائي في أبواب القسامة والقصاص

والعدل مما تواطأت على حسنه الشرائع الالهية والعقول الحكيمة ، وتمدح بادعاء القيام به عظماء الامم ، وسجلوا تملحهم على نقوش الهياكل من كلدانية ومصرية . وهندية .

وحسن العدل مستقر في الفطرة فان كل نفس تنشرح لمظاهر العدل ما كانت النفوس بمعزل عن هوى يغلب عليها في قضية خاصة او في مبدأ خاص تنتفع فيه بما يخالف العدل بدافع احدى القوتين الشاهية والغاضبة . فمثل هذه النفس مثل المنافقين الذين قال الله تعالى فيهم « واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم اذا فريق منهم معرضون وان يكن لهم الحق يأتوا اليه مُدْعين في قلوبهم ام ارتابوا ام يخافون ان يحيف الله عليهم ورسوله بل اولئك هم الظالمون » .

وقد امر الله باقامة العدل امرا عَزَمًا بما كرر في كتابه من الآيات الآمرة باقامة العدل المحذرة من مخالفته ، قال تعالى « يا ايها الذين ءامنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله — وقال — يا ايها الذين ءامنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يَجْرِمَنَّكُمْ شَتَانُ قَوْمٍ اَنْ لَا تَعْدِلُوا اعدلوا هو اقرب للتقوى » وقال النبي صلى الله عليه وسلم « سبعة يظلهم الله بظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل » الى آخر الحديث فابتدأ بالامام العادل .

وافقت الشرائع والحكماء على التنويه بالعدل واهميته وكفاك قول الحكيم ارسططاليس في دائرته « العدل مالوف به صلاح العالم » . فاسم العدل مشهور ومعناه على الاجمال غير مجهول ولكن لا بد من ضبط حقيقته وايضاها .

فاسم العدل مشتق من المعادلة بين شَيْئَيْنِ فهو مقتضى شيئا ثالثا وسطا بين طرفين . لذلك كان اسم الوسط يستعمل في كلام العرب تارة مرادفا لمعنى العدل روى الترمذى عن ابى سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى وكذلك جعلناكم امة وسط قال « عدلا والوسط العدل » قال الترمذى حديث حسن صحيح .

فماهيّة العدل انه تمكين صاحب الحق بحقه بيده او يد نائبه ، وتعيينه له قولاً او فعلاً .

العدل يظهر في القضاء بين الناس في منازعاتهم . وفي فرض الواجبات والتكاليف عليهم . وفي التشريع لهم والافتاء وهو الفقه . وفي الشهادة بينهم

قال تعالى « يا ايها الذين ءامنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط » . وفي الامر بالمعروف والنهي عن المنكر قال تعالى « واذا قلتم فاعدلوا » .

فمعنى العدل مشعر بالكون بين جانبين يتجاذبان ولو كان احد الجانبين ذاتا اعتبارية كتمكين ولاية الامور موظفيهم من رواتبهم لان جانب الوالي يعتبر جانبا بيده الحق وان لم يكن مانعا له .

وقد حذر القائم بالعدل من ان يتهاون في اقامته . وان يتأثر بآثار ضعف النفس من رقة ولين لئلا يتهاون بشيء منه ، قال الله تعالى « يا ايها الذين ءامنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على انفسكم او والدين والاقربين ان يكن (1) غنيا او فقيرا فالله اولى بهما (2) فلا تتبعوا الهوى ان تعدلوا وان تكلؤوا او تعرضوا فان الله كان بما تعلمون خبيرا » - وقال - « ولا تأخذكم بهما (اي بالمحدودين الرجل والمرأة) رافة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر » وقال ابو بكر الصديق في اول خطبة خطبها بعد ان ولى الخلافة « وان اقوامكم عندي الضعيف حتى آخذ الحق له واضعفكم عندي القوي حتى ءاخذ الحق منه » . والعدالة خلق يبعث المتخلق به على اقامة العدل في نفسه وفي الناس ما استطاع الى ذلك سبيلا .

ولاجل تسهيل اقامة العدل على وجه لا يوجد فيه للباطل مسرب كان من اول النظم في الاسلام توضيح وجه الحكم في الاعمال قصدا لا يصال الحكم حق المستحق اليه على وجهه ، حيطة للعدل في الاحكام بحيث لا يلبس الجور على الناس . فكان بيان الاحكام من اقسام الاغراض التي تضمنها القرآن . قال الله تعالى « انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما اراك الله - وقال - ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء » اي تبيانا لاصول كل شيء فدخلت احكام معاملات الامة . وجعل البيان والتفصيل منوطا باسباب الحوادث فقال « فاذا قرأناه فاتبع قرأه ثم ان علينا بيانه » ثم وكل الى رسوله بقوله « وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم » .

(1) ضمير ان يكن عايد الى ما يفهم من قوله قوامين شهداء أى الذى تقومون له والذى تشهدون له .

(2) أى بالفني والفقير فهو أعلم منكم بحالها حين أمركم بالعدل .

فتصدي رسول الله صلى الله عليه وسلم للبيان والتفصيل في خطبه ومجالس تعليمه ومنازل الوحي اليه كما ورد في حديث يعلي بن امية لما جاء رجل يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عما يلبسه في العمرة فسكت حتى نزل عليه الوحي واخذه ما كان ياخذه حين ينزل عليه ثم قال اين السائل عن العمرة . الحديث .

وكتب رسول الله كتابا الى اهل اليمن مع عمرو بن حزم حين بعثه الى نجران فيه تفصيل الديات والعقول في الجراح والزكاة والطلاق والعنق واحكام من الفرائض والسنن ذكر بعضه مالك في الموطأ والنسائي في المجتبى .

وقد امر عثمان بن عفان بنسخ المصاحف وبعث الى كل مصر من امصار الاسلام يومئذ بنسخة لتكون مرجعا لهم وابقى نسخة عنده ، فكان المسلمون يتطلبون الاحكام الشرعية من القرآن وفي حديث عبد الله بن مسعود انه نهى عن الوشم ووصل الشعر وقال مالي لا العن من لعن رسول الله وهو في كتاب الله فقالت امرأة لقد قرأت ما بين اللوحين فما وجدت ذلك في كتاب الله فقال لها ان كنت قرأته (كذا) لقد وجدته قال الله وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا . وفي الموطأ جاءت الجدة الى ابي بكر تسأله ميراثها فقال لها ابو بكر مالك في كتاب الله شيء وما علمت لك . في سنة رسول الله شيئا فارجمي حتى اسأل الناس فقال المغيرة بن شعبة حضرت رسول الله اعطاها السدس فقال ابوبكر هل معك غيرك فقام محمد بن مسلمة فقال مثل ما قال المغيرة فانفذه لها ابوبكر .

وسأل عمر بن الخطاب عن حديث الاستيذان ثلاثا . وعن جزيمة المجوس وعن الدخول الى ارض بها الوباء .

وكان عبد الله بن عمرو بن العاص يكتب ما يسمعه من النبي صلى الله عليه وسلم .

وفي اول القرن الثاني ابتدىء تدوين الحديث اذ كتب عمر بن عبد العزيز في خلافته الى ابي بكر بن عمرو بن حزم وإلى محمد ابن شهاب الزهري وغيرهما من فقهاء التابعين بأفاق الاسلام « انظر ما كان عنده من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكتبته فاني خفت دروس العلم وذهاب العلماء » ولم اقف على ذكر من استجاب لذلك الا على ذكر محمد ابن شهاب الزهري فقيل هو اول من كتب الحديث ودون السنن .

وأول كتاب محقق تدوينه في الاسلام في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنن الخلفاء الراشدين وفقهاء الصحابة والتابعين كتاب الموطأ لمالك بن أنس رحمه الله ثم تعاقب العلماء في تدوين الآثار .

وقد سن النبي صلى الله عليه وسلم لعلماء امته مهمة استنباط الاحكام التي لا يجدونها في الكتاب والسنة أولا يتعين المراد منها بان يجتهدوا لاستخراجها من ادلة الكتاب والسنة وقواعد الشريعة اى مقاصدها بما سموه بالقياس بكلام معنييه والاصل الاصيل في ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم إذا حكم الحاكم فاجتهد فاصاب فله اجران وإذا حكم فاجتهد وأخطأ فله اجر واحد (1) .

ولما وجه رسول الله معاذ بن جبل الى اليمن قاضيا واميرا قال له « كيف تقضي اذا عرض لك قضاء - قال - اقضي بكتاب الله - قال - فان لم تجد في كتاب الله - قال - فبسنة رسول الله - قال - فان لم تجد في سنة رسول الله ولا في كتاب الله - قال - اجتهد رأيي ولا االوا - فقال رسول الله - الحمد لله الذي وفق رسول الله لما يرضي رسول الله . ورأيت في رواية ان معاذ قال اجتهد رأيي واقيس الشيء بالشيء »

وعلى هذا السنن انبرى فقهاء الاسلام من التابعين ومن بعدهم الى تفريع الاحكام وتعيينها لصور احوال المسلمين من احكام عبادات واحكام معاملات وآداب مما سمي بالفقه اخذا من قول النبي صلى الله عليه وسلم « من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين » وكان عمر بن الخطاب يقول تفقهوا قبل ان تسودوا فانسعت كتب الفقه ولم يترك الفقهاء شاذه ولا فاذة الا وقد بينوا كيفية العمل فيها بين المسلمين ودنوا احكام الاقضية والدعاوي ، وكان اول ما دُون فيها رسالة عمر بن الخطاب الى ابي موسى الاشعري اذ ولاه قضاء البصرة .

وانقسم الفقه الى فقه عبادات . وفقه آداب . وفقه معاملات . وفقه نوازل . وفقه الفتاوي في تطبيق الاحكام على الحوادث النازلة بين الناس . فتقوم بذلك علم الحقوق الاسلامية وهو اوسع ما عرف من علوم الحقوق ولا يضيق عن ان يؤوي اليه ما أحدثته العصور الاخيرة من احوال ومعاملات لم يكن لها نظائر

(1) رواه الصحيحان وأبو داود والنسائي وابن ماجه عن عمرو بن العاص رواه الكتب الستة عن أبي هريرة .

فيما سلف ويشملها قول عمر بن عبد العزيز « تحدث للناس اقضية بقدر ما احدثوا من الفجور » على ان قيد من الفجور قيد طردي خرج لمراعاة الغرض الذي قال فيه مقالته فينبغي لنا الوقوف عند قوله بقدر ما احدثوا .

نبنّي كما كانت اوابلنا تبني ونفعل مثل ما فعلوا

ولما كانت ابانة الحق وتعيين فضيلته في الطروس والصدور غير كافية لتحصيل المقصود منها وهو ايصال الحق الى مستحقه ، اقام التشريع الاسلامي القضاة لتمييز الحق وتعيين صاحبه في جزئيات الحوادث بين الناس ومخاصمتهم ، واشترط في القائمين بالقضاء شروطا وصفات تجعل من تحققته فيه مأمونا على هذه الامانة العظمى . وترجع تلك الصفات الى خلق تعظيم الشريعة في نفس القاضي واثقاء الحياء عنها . والى جودة الفهم فيها بابلغ ما يمكن في صنفه وثبات الراي . وشجاعة النفس بحيث لا تأخذه في الحق لومة لائم .

واشترطت الشريعة في القاضي ان يكون ملحوظا بعين الاجلال والحرمة من نفوس الناس ليسلموا اليه فيما يقضي به .

قال الله تعالى « ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما »

## مال الأمة

مال الامة كل ما به تستغنى الناس في تحصيل ما ينفعهم في معاشهم .

يتألف مال الامة الاسلامية من نوعين :

احدهما مال كل فرد من افراد الامة . فان الامة ككل اجزاؤه افرادها فمال كل احد منها الذي في تصرفه يعتبر جزءا من ثروة مجموعها لانه يغني صاحبه ابتداء عن الاحتياج اليها . ويغني من يعملون له ، ومعه ، ومن يرتزقون من ماله ، ومن يجب عليه ان يقوم بهم من عياله ، او تسخو نفسه لمواساتهم من بني جنسه .

وهذا النوع من المال قرره الشريعة الاسلامية حقا للذي اكتسبه بطريق من طرق الاكتساب الصحيحة شرعا وهي التي بينها في مبحث اقامة الحق . فلذلك نرى كلمات الشارع تضيف المال الى صاحب المال قال تعالى « يا ايها



الذين ءامنوا لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل - ولا تأكلوا اموالهم الى اموالكم  
 ونحو ذلك من الآيات وقال النبي صلى الله عليه وسلم « ان دماءكم واموالكم  
 عليكم حرام » فهذا مما بلغ مبلغ التواتر واجمع المسلمون على الاخذ بمداووله  
 على عمومته سواء في ذلك الربيع . والعقار . بتوابعهما . والحيتوان . والنقد .  
 والعروض . والحبوب . والثمار .

النوع الثاني مال جعلته الشريعة مُرَصِّداً لعموم جماعة المسلمين هو حق  
 للجماعة على الاجمال ليتولى ولي الجماعة ابلاغ منافعه الى من لا يستطيع  
 اقامة شئونه من ماله بملكه من لا مال له او لا قدرة له على التمول . وهذا الرصيد  
 بعضه اموال من اعيان لا ملك خاصا لاحد عليها فجعلته حقاً للجميع .  
 وبعضه يُقتضب من المال الذي هو من النوع الاول على وجه عينته الشريعة  
 سيأتي بيانه .

وهذا النوع من المال يسمى مال الله لانه ليس له مالك معين فهو لمن يجعل  
 الله له فيه حقاً ، وقد يطلق مال الله على جميع المال الذي بايدي الناس باعتبار  
 ان الله هو الذي خلقه ويسر لمكتسبيه اكتسابه وهياً لهم اسبابه ، فالاضافة لاذني  
 ملايسة كما قال تعالى « ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده » فجمع بين كونها  
 لله وبين ايراثها من يشاء ، ومن هذا القبيل قوله تعالى « واثوهم من مال الله الذي  
 ءاتاكم » وقد اثرت عن ابي ذر الصحابي الجليل في تاويل معنى مال الله اخبار  
 غير محرره ولم يوافقه على قصده منها غيره من اصحاب رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ، وقد تقع كلمة مال الله موقع ايهام لمن لا يحسن التأمل فيفضل ويضل  
 وهذا المال يوزع بوجه عادل ويرجح في توزيعه الاشد حاجة عند تعذر الوفاء  
 به للجميع . وهذا النوع الثاني هو غرض بحثنا .

وقد بينت فيما سبق ان الاسلام اقام للامة بالمدينة جامعة تجعل جميع  
 المسلمين امة واحدة متميزة عن سائر الامم بشعار الاسلام الذي اخذت قبائل  
 العرب تدخل فيه . والذي اعلن انه يدعو اليه جميع البشر ويفتح مصراعيه  
 ليدخلوا في حظيرته ، سواء كانت جماعاتهم ذات موطن خالص لهم ام كانت  
 في موطن يلمهم ويلم غيرهم من اهل دين آخر كما كان المسلمون في اول  
 عهد الهجرة بالمدينة وما حولها مختلطين بطوائف من المشركين واليهود . وكما  
 اختلطت جماعة المسلمين المهاجرين الى الحبشة باهل البلاد من النصارى - وكانت  
 طائفتهم ثلاثة وثمانين رجلاً وتسع عشرة امرأة وانضم اليهم ابو موسى الاشعري

ومن معه من اهل اليمن حين رمت الريح سفينتهم الى سواحل الحبشة وقد كانوا قاصدين الهجرة الى المدينة وكانوا قُرابة خمسين رجلا فوجدوا المسلمين المهاجرين الذين سبقوهم فندبوهم الى الاقامة معهم .

فكان المسلمون مأمورين بان يسد الواحد منهم حاجة المحتاج وان يُعين القوي منهم ضعيفهم . وقد جاءت الدعوة الى ذلك متكررة في عاي القرءان واَقوال النبي صلى الله عليه وسلم . وذلك من الضروري لكل جماعة متميزة بخصائصها قال الله تعالى « فلا اقتحم العقبة وما ادراك ما العقبة فك رقة او اطعام في يوم ذى مسغبة يتيمًا ذا مقربة او مسكينًا ذا متربة ثم كان من الذين ءامنوا — وقال — ويُطعمون الطعام على حبه مسكينًا ويتيمًا واسيرًا » . فان دعوة الاسلام لما صارت صريحة بمكة وحاول المشركون صرف المسلمين عن اتباعها ولم يجدوا الا ازدياد عدد المسلمين تنكروا لهم وليسوا لهم جلد النمر واضمروا لهم العداوة وحرموهم من مواساة المساكين فلذلك اُمرُوا بان يسد الواحد حاجة الفاقِد .

وقد نعى الله على المشركين ذلك بقوله في سياق وعيدهم « ما سلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين وكنا نخوض مع الخافضين وكنا نكذب بيوم الدين » .

وكلما ازداد عدد المسلمين في مكة ازداد تضيق المشركين عليهم وصلتهم في معاملتهم وازدادت الضائقة بالمسلمين مما اضطر فريقا منهم الى الهجرة الى الحبشة كما ذكرنا ثم الهجرة الى المدينة .

فلم تكن قبل الهجرة اموال المسلمين معينة محصورة مرصودة للقيام بما يعثرى جماعة المسلمين في مجموعها او افرادها من نواثب بل كانوا يسدون حاجاتهم عند عروضها بما يعرض من بذل ذوي الفضل او القناعة بما لديهم حتى يتكفوا اهل الحاجة حاجتهم كما اشترى ابو بكر الصديق بلالا (من عبد الله بن جدعان) وعامر ابن بهيرة بخمسة اِماء ليخلصهم من تعذيب المشركين اياهم على الاسلام . وكان المسلمون يطعمون المسلمين المساكين واليتامى والمحبوسين في عذاب المشركين كما وصف الله الابرار بقوله تعالى « ويطعمون الطعام على حبه مسكينًا ويتيمًا واسيرًا » . وكما حذر من الامساك عن ذلك في سياق حال الكفار « قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين وقوله — انه كان لا يؤمن بالله العظيم ولا يحض على طعام المسكين » . ثم سُمى ذلك حقا عليهم فقال « وفي اموالهم حق للسائل والمحروم »

وقوله « الذين هم على صلاتهم دايمون والذين في اموالهم حق معلوم للسائل والمحروم » فسماه حقاً ووصفه بأنه معلوم اي مقرر بينهم .

وقد اطلق على ذلك اسم الزكاة وهو زكاة اجمالية مفروضة قبل ان تفرض الزكاة المقدرة المعينة فقال في ذم المشركين بما يخالف صفة المؤمنين « فويل للمشركين الذين لا يؤتُونَ الزكاة » وهذا من القرآن المكي في سورة فصلت .

فلما كثرت طائفة المسلمين بمكة فرض الله على اهل الاموال من الاعتاب والتمر صدقة يعطونها للمحتاجين بقوله تعالى « وهو الذي انشأ جنات معروشات وغير معروشات والنخل والزرع مختلفا اكله والزيتون والرمان متشابها وغير متشابه كلوا من ثمره اذا اثمر وءاتوا حقه يوم حصاده » في سورة الانعام وهي من آخر ما نزل بمكة ، ولقلة عدد المسلمين بمكة لم تكن احاطة العلم بالمحتاجين منهم عسرة على المتصدق . فهذا مبدأ تاصيل إيجاد مال للجماعة المسلمين منهم . فلما التأم جماعة المسلمين بالمدينة من المهاجرين والانصار هب الانصار لمواساة المهاجرين بما استطاعوا فمنحوهم المنافع من ثمار حوائطهم وبالاتفاق على اهل الصفة منهم (1) . وفرض الله على المستطيع اذا اراد الجلوس الى مجلس الرسول صلى الله عليه وسلم والحديث معه ان يقدم صدقة يعطيها للمحتاجين قال تعالى « يا ايها الذين ءامنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة ذلك خيرا لکم واطهر فان لم تجدوا فان الله غفور رحيم » ولم تكن للمسلمين اموال مجموعة ولكنها كانت مشاعة موكولة للواجدین حسب حرصهم على نيل فضيلة المواساة لآخوانهم كل بما يجد . وكان المنافقون يقولون للمسلمين لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا يوهمون بذلك انهم يريدون اراحة رسول الله صلى الله عليه وسلم من حرج تجمع المحتاجين عليه .

فكانت تلك العطايا قوام حاجة المسلمين يومئذ وكان المسلمون يعدونها واجبة عليهم لان القرآن كرر الامر بها وسمها زكاة وقرنها مع ذكر الصلاة قبل ان تفرض الزكاة المعينة كما قال في سورة المزمل « وأقيموا الصلاة وءاتوا

(1) الصفة بضم الصاد وتشديد الفاء المفتوحة موضع مظلل في خارج المسجد النبوي كالسقيفة . كان الفقراء المهاجرين الذين ليست لهم مساكن ينزلون في الصفة .

الزكاة» وفي سورة البينة «حنفاء وقيموا الصلاة. ويوتوا الزكاة وذلك دين القيمة» وهذا مما نزل بمكة قبل الهجرة بكثير وجعلها شعار اهل الاسلام وجعل تركها شعار اهل الشرك .

فلذلك انا ارى ان الزكاة فرضت على المسلمين بوجه اجمالي غير مضبوط ولا مُنوع في اول الاسلام وكانت مقاديرها ومواقيتها موكولة لما عليه المؤمنون حينئذ من قوة الايمان وايثار التقرب الى مرضاة الله تعالى على رغائب نفوسهم واحسب انها فرضت مع فرض الصلاة او قريباً منه .

بقيت جماعة المسلمين في ضائقة ماليةً زماناً لم يكن فيه للمهاجرين مال وكان الانصار فيه قد قاسموا المهاجرين ثمرات نخلهم وتولوا ما استطاعوا من نفقات الضعفاء من المهاجرين ولم يكن للمسلمين مورد للتكسب يومئذ الا من معانم الغزو واموال فداء الاسرى كما وقع يوم بدر . ولم تكن نفقات الغزو في سبيل الله الا مما يجود به اهل الفضل من المسلمين كما روى ان سعد بن عبادة كان يحمل التمر لجيش المسلمين خمسة عشر يوماً في حصارهم قريظة .

وفرضت الزكاة المحددة المتنوعة في سنة اثنتين او ثلاث بعد الهجرة وهي زكاة الانعام وزكاة الثمار وزكاة النقادين المحدودة المقدار والنصاب مما جاء من قول النبي صلى الله عليه وسلم «الاسلام ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلاً» وقوله لمعاذ حين بعثه الى اليمن «فاخبرهم ان الله قد فرض عليهم زكاة اموالهم تؤخذ من اغنيائهم فتُرد على فقرائهم» .

ثم فتحت ارض بني قيسنق سنة ثلاث بدون قتال فكانت اموالهم فَيْثاً لله وللرسول على اصبح الاقوال او غنيمة على اقوال فحصل منها مال وافر للمسلمين لان ما للرسول كان مردوداً على المسلمين لقوله صلى الله عليه وسلم «ما لي مما افاء الله عليكم الا الخمس والخمس مردود عليكم» . واذا امر الله المسلمين باعداد العدة للجهاد من ظهر وعتاد نشأ السعي لادخار ما به العدة لوقت الحاجة اذ داهمهم العدو وذلك مبداً تكون بيت المال فكانت الحمولة من الابل منوطة براع يرعاها وجعل حمى لمرعاها . وكانت ارض الفتيء باقية لعموم المسلمين حاضرمهم ومن يأتي بعدهم قال تعالى «ما افاء الله على رسوله من اهل القرى فله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كى لا

يكون دولة بين الاغنياء منكم - ثم قال - للفقراء المهاجرين - ثم قال -  
والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم - ثم قال - والذين جاءوا من بعدهم .  
فابتدأ تكون بيت مال للمسلمين الا انه كان بسيطاً ليس له مكان معين  
ولا لموارده حصر مضبوط فكانت اموال المسلمين تأتي الى النبي صلى الله  
عليه وسلم وهو يقسم ما يقسم منها . ويدخر ما يدخر ويمنع ما يمنع . وينفق  
ما هو من حقه مقدار كفايته ويرد الباقي على مصالح المسلمين قال « انما  
انا قاسم » .

وقد ورد في كتب السنة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا  
جاءه مال من مال الله أسرع الى قسمه على المسلمين فاذا جاءه غدوة لم يتتصف  
النهار الا وقد قسمه وان جاءه عشية لم يبيت عنده حتى يقسمه .

وعن ابن عباس ومجاهد وقتاده وابي سلمة والربيع بن انس ان رسول الله  
خرج يوماً للناس فنادى فيهم اني اريد ان ابعث بعثاً فاجمعوا صدقاتكم فجاء  
عبد الرحمان بن عوف (وكان تاجراً) بمائة اوقية من ذهب وهي اربعة آلاف  
(اي دراهم) اي مائتان وثمانون ديناراً ذهباً ، وجاءه عاصم بن عدي العجلاني  
بمائة وستين سقاً من تمر ، وجاءه الجحباب ابو عقيل الانصاري بصاع من تمر  
حصله من ايجار نفسه .

وعن أنس قال اتى النبي بمال من البحرين وكان اكثر مال اتى به  
فقال انثروه في المسجد وقام رسول الله الى الصلاة فلما قضى الصلاة جاء وجلس  
اليه فما كان يرى احداً الا اعطاه فما قام رسول الله وثم منه درهم (قليل كان  
قدر ذلك المال مائة الف وثمانون الف درهم . وكان من الجزية المضروبة على  
مجنوس اهل البحرين) .

وربما كان بعض مال المسلمين تحت يد بلال وهو يعطي من يأذن له  
رسول الله بعتاء وينفق على وفود العرب ويعطيهم جوائزهم .

واول من جعل بيت مال بالمدينة ابو بكر الصديق واوّل عليه ابا عبيدة  
ابن الجراح وتبعه على ذلك الخلفاء من بعده .

واتخذ عمر بيت مال بمدينة الكوفة وجعل عليه عبد الله بن مسعود وكانت  
تعطى عطايا اهل ديوان الجهاد في زمن عمر من بيت المال ، وكان عمر هو الذي  
جعل ديواناً لبيت المال لتسجيل دخله وخرجه وجعل له كتاباً يكتبون وجعل فيه

اسماء المثبتين في الجند واهل السابقة في الاسلام تقفية على ما جعله النبي صلى الله عليه وسلم . ثم لم يزل امر بيت المال في اتساع مع الزمان واتساع بلاد الاسلام وخلافته . فتبين ان ايجاد مال معين تقام منه مصالح المسلمين اصل من اصول الاسلام ومقصد من مقاصده .

وكانت موارد بيت المال الفصول الآتية :

الزكاة . وهي اساس مال بيت المال ولذلك جعلت في عداد العبادات وقواعد الدين تعظيما لحرمتها وقرنت مع الصلاة في اكثر اعيان القرآن . وخمس الغنائم ، والفنيء ، والجزية ، والخراج ، وعشر التجارة على اهل الذمة والحربيين ، والارضون التي ينجلي عنها اصحابها (مثل خيبر وقرظلة) ، وموات الارض في بلاد الاسلام ، والاموال التي لم تعين الشريعة لها مالكا ، وما يخرج من المعادن في الموات .

ولما اتسعت بلاد الاسلام وكثرت موارد بيوت الاموال في مدنه لم يكن بيت المال يضيق عن اقامة جميع مصالح الامة فبنى الخلفاء الحصون ، واتخذوا العدد الحربية ، وبنوا الربط والمحارس والمسالخ ، وبنوا الاساطيل البحرية ، وبنوا المساجد ، والمدارس ، وديار الكتب وعمروها ، واقاموا الجسور والقناطر والمارستانات والتكايا واغدقوا العطايا على الناس وكثر المال حتى استعمله ولاية الامور في السرف والترف ولم تتعطل مع ذلك مصالح المسلمين .

ثم اخذ الامر في التراجع وقلَّتْ الموارد ولم يقلع ولاية الامور عن اسرافهم فانندب اهل الخير من المثرين الى تسديد مصالح المسلمين بما وقفوه من الاوقاف على مختلف المصالح العامة ولم ينازعوا ولاية الامور فيما يتلقونه وتلك همة اسلامية .

وقد وردت الاحاديث الصحيحة بضبط ما يجب على المسلمين في اموالهم لاقامة مصالح جماعتهم وتعيين اصناف تلك الاموال وللفقهاء الاسلام فيها اقوال مختلفة ولكن يجب الجمع بينها والاختذ بجمعها اذ لا تعارض بينها فيما يظهر لي ، ويستنور في طريقة هذا الاختذ باعم الاقوال للفقهاء لا سيما اذا اصبحت حاجات الامة كثيرة بتغير الازمان وتجدد العوائد فلا يرضى للمسلمين بان يكونوا دون رتبة امثالهم من الامم لكن مع الحفاظ على عادات الاسلام ومقاصده . ويجب نصب رقابة على الناس فيما لهم من اموال ظاهرة وخفية ولا يترك العلم بها موكولا للناس ولا تفويض ابلاغ ذلك لمستحقه اليهم لضعف الوازع وتفاوت الاخلاص في الدين والتأول فيه . وقد روى ابن نافع عن مالك في

تجار اهل الذمة انهم ان خيفت خيانتهم فيما يبيعونه من سلعهم التي تعشرانه يجعل معهم امين ، ويجب ان يجعل قول النبي صلى الله عليه وسلم « لا يحل مال امرئ مسلم الا عن طيب نفس » نصب الاعين .

فان نابت المسلمين نواب ولم يكف ما في بيت المال لسد حاجتهم . فعلى ولاية الامور انتداب المسلمين لما يتبرعون به كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم فيما رواه ابن عباس واصحابه من حديث البعث المتقدم انفا . وكما فعل حين التجهز لغزوة تبوك فانتدب عثمان رضي الله عنه لتجهيز الجيش الملحق بجيش العسرة .

ويجوز ان يقترض بيت المال من اثرياء الامة الذين بايديهم اموال ناضة كما يؤخذ من فتوى عز الدين ابن عبد السلام حين استشاره سلطان مصر المظفر (قطر) لما دهم جيش التتار اطراف البلاد المصرية من جهة الشام سنة 658 وقال له ان المال في خزانتني قليل وانا اريد ان اقترض من اموال التجار فقال عز الدين اذا احضرت ما عندك وعند حريمك واحضر الامراء ما عندهم من الحلبي وضربته سكة وفرقة في الجيش ولم يقم بكفياتهم ذلك الوقت اطلب القرض واما قبل ذلك فلا اه .

وبعد فللنظر مجال في اباحة جعل اداء على القادرين عليه مقدّر بنسبة مداخيل الثروة الى الامد الذي تنفرج عنده الشدة .

والواجب ان يبدأ بجعل الاداء على سلع غير المسلمين من التجار الذميين وغيرهم اقتداء بفعل عمر بن الخطاب اذ كان يأخذ على النبط اذا اتجروا في غير افقهم عشر اثمان ما يبيعونه الا اذا حملوا الحنطة والزيت خاصة الى مكة والمدينة خاصة فانه يؤخذ عليهم نصف العشر ليكثر حملهم الى مكة والمدينة فيرخص فيهما .

## توفير المال للامة والاقتصاد لأجله

اهم ما يقتضيه النظر في نظام اموال الامة ان يتوجه النظر الى وسائل توفير المال وحفظه بالاقتصاد ؛ لتكون الامة في غنى عن طلب الاسعاف من غيرها عند حاجتها : لان الحاجة ضرب من العبودية كما قال المثل « الحُمى اضرعتني اليك » وقال زهير « ومن اكثر التساءل يوما سيُحرم » .

فالاقتصاد اسم للعلم الذي يبحث فيه عن وسائل توفير المال الدائر في  
الامة باحسن ما يستطيع ؛ لئلا تكون الامة او بعضها في خصاصة عيش .  
والمال كما تقدم هو كل ما به غنى صاحبه في تحصيل ما ينفع لاقامة  
شئون الحياة .

فيطلق اسم المال على كل ما يحصل به هذا المقصد ؛ سواء اُحصل  
باعيان الاشياء مثل القمح والزيت والصوف ؛ ام بالاستبدال وتعويض اعيان باعيان  
بطريق المبادلة بين جانبين لاستغناء احد الجانبين عما يبذله واحتياجه لما يأخذه ؛  
او بذل اثمان اصطلاحية من النقود والاوراق المالية ؛ او كفاية عَمَل مثل عمل  
الأجراء بجهودهم العقلية او البدوية كالمعلمين واهل المعرفة والحراثين والحمالين .  
وقد يخص اسم المال بالنقدين والاوراق ، ويخص ما عداها باسم المتمول وهو  
اعم من المال . واناخص اسم المال باشهر انواعه في عرف قوم مثل النقدين  
في عرف غالب الناس ؛ ومثل الأبل في عرف كثير من العرب (1) ومثل النخل  
في عرف عرب المدينة والبحرين (2) .

والمال شَيْءٌ مهم لان به قوام مصالح الامة وطمانيئة عيشها كما به قوام  
مصالح الفرد وطمانيئته ، وفي الحديث ان هذا المال خضرة حلوة ونعم عون الرجل  
الصالح هو . وقالت طائفة من فقهاء المسلمين يا رسول الله ذهب اهل الدُّثُور  
بالاجور يصلون كما نصلي ويصومون كما نصوم ويتصدقون بفضول  
اموالهم . قال او ليس قد جعل الله لكم ما تصدقون به ان لكم بكل تسبيحة  
صدقة وكل تكبيرة صدقة وكل تهليل صدقة وامر بالمعروف صدقة ونهي  
عن منكر صدقة ، وفي رواية في هذا الحديث ثم جاءوا فقالوا سميع اخواننا اهل  
الاموال بما فعلنا ففعلوا فقال رسول الله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء .

وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « لا حسد إلا في اثنتين رجل اتاه الله  
مالا فسلطه على هلكته في الحق . الحديث — وقال « ان هذا المال نعم صاحب  
المسلم هو ما اعطى منه المسكين واليتيم وابن السبيل » (3) .

(1) من ذلك قول زهير « صحيحات مال طالعات بمنخرم » وقول عمر بن الخطاب

« لولا المال الذي احمل عليه في سبيل الله » .

(2) كقول أبي طلحة ان أحب أموالى الى بيرحاء .

(3) باختصار الحديث لطوله



وقد امر الله بحفظ المال فقال « يا أيها الذين ءامنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل » وقال « ولا توتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قيماً » قرئى قيماً بدون الف بعد الياء وبالألف وهما بمعنى ما به تقوم أمر الناس . وقال النبي صلى الله عليه وسلم « ويكثره (أي الله) لكم قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال » .

وحذر الله من السرف بقوله تعالى « ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين » ومن أجل ذلك وجب الحجز على السفهه في ماله .

وانما يحصل توفير مال الامة بتوفير ما لكل فرد منها فان الامة مجموع الافراد .

وهذا التوفير يسمى ثروة .

وسائل التوفير ثلاثة : التدبير ، والعمل ، والمادة :

فان غاية علم الاقتصاد ان يكون اكثر من يمكن من افراد الامة موفيا بما يستطيع من الإثمار والانتاج ، بعقله ، وعمله ، وءالائه من حيوان ومصنوعات

فاما التدبير فهو اصل الثروة ولذلك كان حسن النظر داخلا في ماهية الرشء وقد قال :

قليلُ المال تُصلحه فيبقى ولا يبقى الكثير مع الفساد

فالتدبير تَوَخَّى اساليب الانتاج وجلب الثروة ، باتباع احسن الاساليب ، وانسب الاوقات ، واسعد كفيات العمل ، وباعداد رؤوس الاموال ، وبالنشاط في بذل الاعمال ، وارتياب الاحوال المناسبة للاصدار عند الشعور بالطلب والجلب عند مساس الحاجة الى ما يُجلب ؛ والادخار عند ركود الاسعار ، او عند التخوف من فقد ما يحتاج اليه مما به دوران دوليب الميسرة .

وقد اشار القراءن الى الادخار بقوله في قصة يوسف « فما حصدتم فذروه في سنبله الا قليلا بما تأكلون ثم ياتي من بعد ذلك سبع شءاء يا كُتُنْ ما قدمتم لهُنْ الا قليلا مما تحصنون ثم ياتي من بعد ذلك عام فيه يَغَاث الناس وفيه يعصرون - ثم قال تعالى - لقد كان في قصصهم عبرة لاولي الالباب »

فهذه الآيات عبرة لاهل الاقتصاد . وأما العمل فمثل الفلاحة ، والصناعة ،  
والتجارة ، وصيد البحر ، والغوص على اللؤلؤ ، واستنباط المياه ، واستخراج المعادن .  
والاسفار في البر والبحر ونحو ذلك .

وآيات القرءان واخبار السنة طافحة بدلائل هذا العمل قال تعالى « وءاخرُونَ  
يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ - وقال - وَتَرَى الْقُلُوكَ فِيهِ (أَيِ الْبَحْرِ)  
مُؤَاخِرِينَ لِيَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ - وقال - اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ لَتَجْرِيَ الْقُلُوكُ فِيهِ  
بِأَمْرِهِ وَلِيَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ » ، وابتغاء الفضل هو التجارة كما دلت عليه آية « لَيْسَ  
عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ أَيِ فِي مَدَةِ الْحَجِّ رَادًّا عَلَى الْمُشْرِكِينَ  
الَّذِينَ يَرُونَ التَّجَارَةَ فِي مَدَةِ الْحَجِّ مُحْظَرَةً كَمَا قَالَ النَّابِغَةُ :

قُلْتُ لَهَا وَهِيَ تَسْعَى تَحْتَ لِبْتِهَا لَا تَحْطِمَنَّكَ إِنْ الْبَيْعَ قَدْ زَمَّا (1)

وعن ابن عمر انه قال « ما موت احب الي بعد الموت في سبيل الله من ان  
اموت تاجراً لان الله يقول وءاخرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ  
اللَّهِ وءاخرُونَ يِقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . ومن كلام عبد الله بن عمر « أَحْرُثُ  
لِدُنْيَاكَ كَأَنَّكَ تَعِيشُ أَبَدًا وَاعْمَلْ لآخِرَتِكَ كَأَنَّكَ تَمُوتُ غَدًا » .

وذكر النبي صلى الله عليه وسلم فضل الغرس والزرع بقوله « ما من  
مسلم غرس غرساً او زرع زرعاً فأكَلَ مِنْهُ إِنْسَانٌ او بَهِيمَةٌ او طَائِرٌ إِلَّا كَانَ  
لَهُ بِهِ أَجْرٌ » .

ونهى عن السؤال الذي هو اثر الكسل بقوله « ما يزال الرجل يسأل الناس  
حتى يلقى الله وما على وجهه قَرَزَةٌ لَحْمٌ » .

وقال « لَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ أَحَبُّهُ فَيَحْتَطِبَ خَيْرَ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ  
أَعْطَوْهُ أَوْ مَنَعُوهُ » .

واما المادة فهي موقع العمل ومصدر الانتاج بالوضع والاستخراج . وهي  
الارض وما عليها من مياه وهواء وما حواه باطنها . فيشمل البحار والانهار والاودية  
والسباخ والمعادن وعيون الماء وطبقات الجوّ . قال تعالى هو الذي جعل لكم  
الارض ذلولاً فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه - وقال - هو الذي خلق

---

(1) زر قطع أى قطع بلا نصراف من ذى المجاز الى مكة فى حالة الاحرام .

لكم ما في الارض جميعا - وقال - وهو الذي سخر لكم البحر لتأكلوا منه لحما طريا وتستخرجوا منه حلية تلبسونها - وقال - وما يستوى البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح اجاج ومن كل تأكلون لحما طريا وتستخرجون حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه و لتبتغوا من فضله . فالعمل في المادة مثل الحرث للارض ، والاصطياد في البحر . والوضع في المادة مثل زرع الزريعة في الارض والقاء الشباك في البحر . والاستخراج مثل اقطاع المعادن من الارض ، واقتناص الاسماك من البحر .

وقال تعالى « الم يروا الى الطير مسخرات في جو السماء ما يمسكهن الا الله » . وقد اصبح الهواء اليوم من مواقع العمل بالاسفار بالطائرات فهو من المادة وقد اوما اليه قوله تعالى « ويخلق ما لا تعلمون وعلى الله قصد السبيل - بعد قوله - وتحمل (اي الانعام) اثقالكم الى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس - ثم قال - والخيول والبغال والحمير لتركبوها وزينة » . فالطائرات مما خلقه الله مما لم يكن الناس يعلمونه يوم نزول هذه الآية في هذا الغرض

وينبني على النظر في تحصيل الثروة النظر في استعمالها في الافراد وفي المجتمع . ودورانها فيه

فان الانتاج هو مورد الثروة الحق كما تقدم عانفا . واما الدوران اي رواج الثروة وانتقالها بين ايدي الناس فان الحاصل منه في الايدي اثراء وهمي لان الدأخل في يد احد الافراد هو الذي خرج من يد آخر فالشيء المنتفع به شيء واحد ، ولكنه يلوح كشيء آخر باعتبار تغير موقعه ، وقد يعود الى اليد التي خرج منها اول مرة كما يقول الفقهاء « الخارج من اليد وهو عائد اليها يعتبر كان لم يخرج » . وهذا الدوران كبير الجدوى للمجتمع لانه يعمل من يصير بيده زمنا ما فلا يبقى احد محروما حرمانا دائما ؛ والى هذا اوما قوله تعالى « كيلا يكون دولة بين الاغنياء منكم » . فيحصل بذلك لطف التفادي من حسد الفاقد على الواجد وان كان ذلك الحسد ظلما في اغلب الاحوال قال تعالى « ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض للرجل نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن واسالوا الله من فضله ان الله كان بكل شيء عليما » وقال ابو الطيب .

واظلم خلق الله من بات حاسدا لمن بات في نعمائه يتقلب

وذلك قد يفضي الى ثورة الفاقد على الواجد ان لم يزعه دين وتقوى ،  
او ان اغرته دعوة .

فمن واجب ولاية الامور تدقيق النظر في وسائل دوران الثروة وطرق توزيعها  
كما فعل عمر بن الخطاب لما عدل عن قسمة ارض السواد بين الذين فتحوه  
وقرأ قوله تعالى « والذين جاءوا من بعدهم »

والاتجاه الحق في هذا التوزيع هو اعمال اصلين : اصل العدل . واصل  
المواساة ، فاعطاء المكسوب لمكتسبه الواحد او المجمع عدل ، واعطاء من لم  
يكتسب بعضا مما اكتسبه غيره مواساة ، وذلك اصل مشروعية الزكاة واخراج  
خمس الغنم . واثاره بما لم يكتسبه هو ولا غيره مواساة ايضا من مثل اعطاء  
الفني لمن عين له في الآية .

وهذان الاصلان يشملهما قوله تعالى « ان الله يامر بالعدل والاحسان » .

اما مراعاة انتفاع المكتسب بما اكتسبه فتدور على اصلين : اصل  
الحرية ، واصل الحقوق ، وقد تقدمت كلها .

ومن واجب ولاية الامر مراقبة تلك التصرفات وان لا يتعرض لشيء منها ما  
كان جاريا على احترام حق الغير واحترام المصلحة العامة وعلى هذا القطب تدور  
رحى الاحتكار والتسعير .

قال عمر بن الخطاب « لا حُكْرَةٌ في سوقنا لا يعمدون رجالٌ في ايديهم  
فُضُولٌ من اذهب الى رزق من رزق الله نزل بساحتنا فيحتكرونها علينا .  
ولكنن ايما جالب جلب على عمود كبده في الشتاء والصيف فذلك ضيف  
عُمر فليبيع كيف شاء وليمسك كيف شاء » قال مالك يمنع المحتكر اذا  
كان يريد ان يحط السعر ويفسد السوق فاما اذا كان الطعام كثيرا لا يُضِرُّ  
بالاسواق ما اشترى منه ولا يحطها فلا بأس باشرائه .

وقد اقام عمر بن الخطاب ولاية الحسبة للنظر في مصالح الاسواق ومضارها ،  
وقد قيل انها ولاية كانت موجودة في زمن النبي صلى الله عليه وسلم على سوق  
مكة بعد الفتح كما يأتي في مبحث نظام الحكومة .

ولما عالت مساعي ادارة الاموال ورواجها واستثمارها الى استعمالها لزيادة  
الانتاج وتوفير الثروة ، وكان ذلك يعتمد جانب المال وجانب العمل به ، انقسم

الناس بحسب ذلك الى قسمين قسم ارباب اموال ، وقسم اهل اعمال . والاكثر ان من له اهلية للكون في احد القسمين لا تكون له اهلية للكون في القسم الآخر .

من اجل ذلك لم يكن بد من الخلطة بين اهل القسمين ليستقيم نظام اقتصاد الامة ، ومن هنا نشأت صور العقود بين ارباب الاموال وبين العاملين بها عقودا تعتمد الشركة بين اهل احد القسمين وبين اهل القسم الآخر : مثل المزارعة . والمغاسرة . والمساقاة . والاجارات . والمضاربة . والقرض .

فجاءت الاحكام الشرعية ضابطة لحقوق النوعين في مختلف المعاهدات . وملاك ذلك تحديد حقوق الناس في ممتلكاتهم . وحقوق العمال في عملهم في ممتلكات المالكين .

ولم تغفل الشريعة في تشريعها ولا علماءها في تفقهم فيها عن تعرض حقوق العمال للدّوس أو الغبن أو الخطيطة ، بما في طبع كثير من ارباب الاموال من الحرص والبخل ومن الوجهة في المجتمع وتلك دواع لا يثار انفسهم بما هو من حق غيرهم فصرفت جل عنايتها في هذا المجال الى حماية حقوقهم من هذا الاعتداء قال تعالى « وإن كثيرا من الخلطاء ليبغي بعضهم على بعض الا الذين ءامنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم » .

كما لم تغفل عن تعرض حقوق ارباب الاموال للاستخفاف بها والتساهل في تمكين اصحابها منها من جانب الحكام والشهود وولاة الامور بباعث الرافة على الجانب المستضعف وهو الجانب الذي ليس بيده مال رافة قد لا تقف عند حد العدل وحماية ضعف الضعيف فقال تعالى « يا ايها الذين ءامنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على انفسكم او والوالدين والاقربين ان يكن غنيا او فقيرا فالله اولى بها فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا وإن تلووا او تعرضوا فان الله كان بما تعملون خبيرا » .

فأنبأنا ان ليس من العدل وحماية الحق ان يُعطى الضعيف حق الغني فان العدل فوق الرحمة ، ومن الخطأ توهم ان الرحمة فوق العدل . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « ان دماءكم واموالكم عليكم حرام » وقال « فاذا قالوا لا اله الا الله عصموا مني دماءهم واموالهم الا بحقها » اي الا ما جعل الشرع حقا عليهم من المال . وبناء على ذلك ضيق الفقهاء في اشتراط رب المال

على العامل في العقود المشتركة فجعلوا منها ما هو باطل ، ما لم يضيّقوا مثله في شروط العامل على رب المال .

ومعيار ذلك الجامع لتفاريحه هو النسبة بين قيمة العمل وقيمة رأس المال مع ما ينتج على القيمتين من الربح لكيلهما مع المحافظة على اصلين هما : اصل حرية كل جانب قبل التعاقد ، واصل الوفاء بالشروط والالتزامات التي يقع عليها التعاقد وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم «المسلمون عند شروطهم الا شرطا احل حراما او حرم حلالا» كل ذلك في دائرة القوانين الشرعية والمصلحة للامة ، والبحث عن مقاصد الشريعة واصولها . وتنفيذ ذلك موقف حرج يجب تدقيق النظر فيه واعمال الجهد العقلي في تخليصه من شوائب الغلط فانه خطير الاعلى من يسره الله عليه .

ومما ينبغي التنبيه عليه في مبحث الاقتصاد ان تعلم ان الانتاج والاثمار ليس مقصورا على تحصيل ما تدعو ضرورة الحياة اليه من دوافع الهلاك من الاقوات والملابس والاكنة والاسلحة ، بل يتناول ما تدعو اليه حاجة الحياة الزائدة على الضرورة والاطمئنان في الحياة والهدوء فيها : من الديار ، والحصون ، والخوانيت والمراكب البرية والبحرية ، فان الضروري والحاجي كليهما قوام للحياة البشرية المدنية قال تعالى « وجعل لكم من الجبال اكنانا وجعل لكم سرائيل تقيكم الحجر وسرايل تقيكم باسكم - وقال قبله - ومن اصوافها واوبارها واشعارها اثانا ومتاعا الى حين - وقال - ولكم فيها (اي الانعام) منافع وتبلغوا عليها حاجة في صدوركم وعليها وعلى الفلك تحملون » .

- وايضا - يتناول الاشياء التحسينية الراجعة الى حب الزينة والتجمل ، والالطاف ، والمستظرفات ، والجمال ، وهو ماذون شرعا قال تعالى قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق - وقال - ولكم فيها (اي الانعام) جمال حين تريحون وحين تسرحون - وقال - ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه شكرا ورزقا حسنا - وقال - والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة - وقال - افلم ينظروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها » - وقال - خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا » . فالبسط في الرزق مما يطمح اليه جل الناس وهو من المقاصد التي لم يدحضها الدين وحسبك قول النبي صلى الله عليه وسلم « من سره ان ييسر له في رزقه فليصل رحمه »

وهذا الطموح فطرة الله في النفوس على اختلاف درجاته لحكمة التأنس في الحياة ، والدأب لاستزادة التعمير ، واكثر وسائل الاثراء واسباب العمل للعاملين ، وقد قال عمر بن الخطاب « اذا وسع الله عليكم فوسعوا على انفسكم » - وقال تعالى « قل (اي الزينة) هي للذين ءامنوا في الحياة الدنيا » .

ولولا طموح الناس للترف والزينة لما وُجد لكثير من نتائج الارض منفق مثل الازهار والرياحين والادهان والطور والاصباغ والصباغة ، فلكان وجودها غير منتفع به وقد قال تعالى « هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا » وهذا عموم مؤكد بمثله ، ولتعطلت صنائع منها معاش لطوائف من الناس ، ولا تقتصّر عمل العمال في الاعمال الضرورية والحاجية من نحو النسيج والرحي والعصر والخبز وصنع النعال كما في صورة اسواق البادية ، فاين عمال الصنائع الظريفة البديعة .

وان في النظر الى هذا التحسيني لمجالا لتحديد مقتضيات احوال الحضارة التي تكون عليها الناس من مالين وعمال كل على مبلغ بيئته وما تجتنبه جهوده .

## الحكومة والدولة الاسلامية

لبث الاسلام عشر سنين او ثلاث عشرة على الخلاف في مدة اقامة الرسول صلى الله عليه وسلم بمكة بعد البعثة ، وهو دين خالص يثبت في اتباعه الاعتقاد الحق ، وعبادة الله ، وتركبة النفس من النقائص الحيوانية ، وتملئتها من محاسن الاخلاق ، ونصر الحق ، والصبر عليه ، وانكار الباطل والنداء ببطلانه . واعدا اياهم بفتح قريب ونصر من الله وان لا يطيعوا غير حكم الله على لسان رسوله ولا يتحاكموا فيما بينهم الا اليه .

فلما هاجر المسلمون من مكة الى المدينة ظهر وعد الله بالخلاص من فتنة اعداء الدين واضطهادهم ، فالتأمت للمسلمين جماعة قوية وآوتهم مدينة حصينة .

هنالك صار الاسلام جامعة وشريعة وتقومت للمسلمين حكومة دستورها القرآن وحاكمها النبي صلى الله عليه وسلم . قال تعالى «وأن احكم بينهم بما

انزل الله ولا تتبع أهواءهم (اي أهواء المنافقين) واحذرهم ان يفتنوك عن بعض ما انزل الله اليك فان تولوا فاعلم انما يريد الله ان يصيبهم ببعض ذنوبهم وان كثيرا من الناس لفاسقون افحكم الجاهلية يبغون (اي المنافقون) ومن احسن من الله حكما لقوم يوقنون . وقال « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما » . وقال « انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما اراك الله » .

وقد أشار القرآن الى دولة الاسلام بقوله « ام لهم (أي الذين اوتوا الكتاب) نصيب من المُلْكِ فاذن لا يوتون الناس فقيرا ام يحسدون الناس (اي المسلمين) على ما اءاتهم الله من فضله فقد اءاتينا آل ابراهيم الكتاب والحكمة وءاتيناهم ملكا عظيما » يريد مُلْك داود وسليمان ومن بعدهما من ملوك اسرائيل ذلك، ان اليهود طعنوا في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بانه لو كان نبيا ما اشتغل بشعار الحكم وادخال اليهود تحت طاعته . والمراد بالناس في قوله ام يحسدون الناس النبي صلى الله عليه وسلم .

فكان الاسلام من مبدا انبثائه مقدرا له ان يكون نظاما ، سداه الدعوة الى الحق والعدل ، ولحمته تنفيذ تلك الدعوة بايدى المؤمنين . وان لا يكتفى بظهور الحق الذي بعث به في حالة يكون تنفيذ الحق على من ينحرف عنه موكولا الى قوة غير قوة اهل ذلك الدين فالاسلام دين قائم على قاعدة دولة للرسول وخلفائه وجنده .

فان الحقيقة الكاملة للدين ان ينقاد اليه اتباعه انقياد كاملا . لذلك لم يكن النبي يقتنع من الداخلين في الاسلام بمجرد القول والعمل بقواعد الاسلام ثم يتركهم وشأنهم ، لان الرسول لا يقر احدا على باطل ، ولان عليه تغيير المنكر بيده اي بالقوة اذ لا مانع له من ذلك لان الله تكفل له بالنصر بقوله « والله بعصمك من الناس » . من أجل ذلك كان كلما دخلت قبيلة في دين الاسلام ضمهم الى حكمه وصير أرضهم بلاد اسلام سواء في ذلك القبائل التي لم يكن لها ملوك وحكام مثل معظم بلاد تهامة والحجاز . والقبائل التي اسلمت وكان لها ملوك او رؤساء مثل وائل بن حُجر قَيْل حضرموت والاشعث ابن قيس الكسندى سيد كنده . او كانت محكومة لفارس او الروم مثل اهل البحرين وقضاة وذلك بين سنتي تسع وعشر .



فاقامة حكومة عامة وخاصة للمسلمين اصل من اصول التشريع الاسلامي ثبت ذلك بدلائل كثيرة من الكتاب والسنة بلغت مبلغ التواتر المعنوي . مما دعا الصحابة بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم الى الاسراع بالتجمع والتفاوض لاقامة خلف عن الرسول في رعاية الامة الاسلامية فاجمع المهاجرون والانصار يوم السقيفة على اقامة ابي بكر الصديق خليفة عن رسول الله للمسلمين . ولم يختلف المسلمون بعد ذلك في وجوب اقامة خليفة الا شذوذا لا يعاب بهم من بعض الخوارج وبعض المعتزلة نقضوا الاجماع . فلم تلتفت لهم الابصار ولم تصح لهم الاسماع .

ولمكانة الخلافة في اصول الشريعة الحقة علماء اصول الدين بمسائله فكان من ابوابه باب الامامة . قال امام الحرمين في الارشاد « الكلام في الامامة ليس من اصول الاعتقاد ، والخطر على من يزل فيه يُرسي على الخطر على من يجهل اصلا من اصول الدين » .

فالخلافة الاسلامية وتسمى الامامة هي خلافة شخصي للرسول صلى الله عليه وسلم في اقامة الشرع وحفظ الملة على وجه يوجب اتباعه على كافة المسلمين .

فقد علمت اننا ان حكومة المسلمين كانت من حقوق رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتلك صفة اعظم من صفة المُلْك لان المُلْك سلطان حسي والرسالة تجمع السلطان الحسي والسلطان الروحي فهي الملك الاعم الاشمل . وهذا المقام هو اللائق بسمو الرسالة الالهية اذ لا يليق بمقام الرسول ان يكون خاضعا لغير الله تعالى .

ولكن اذ علق بحقيقة المُلْك أعراض ذميمة في قديم الازمنة من الجبروت والظلم واتباع الهوى الباطل ، تنزه المسلمون عن ان يصفوا الرسول بانه مَلِك قال الله تعالى « قالت (أى ملكة سبا) ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها » ، ألا ترى ان ابا سفيان بن حرب لما لقي العباس بن عبد المطلب بمر الظهران خارج مكة ودان بالاسلام ليلة فتح مكة ، ثم شاهد جيش الفتح حين تحركه صباح الفتح بظاهر مكة قاصدا دخولها فقال ابو سفيان للعباس « قد أصبح مَلِك ابن أخيك الغداة عظيما - فقال له العباس - يا أبا سفيان انها النبوة » يريد ان ذلك ليس بملك بل هو اعظم من الملك .

غير ان رسول الله قضى مدة نبوته غير معرّج على تبیین من يخلفه في تدبير أمور المسلمين بعده ولم يكن بغافل عن وشك حلول الموت به كيف وقد كثر ايمانؤه الى ذلك في اواخر حياته المباركة ، فلو كان للامة مصلحة في بيان ذلك لبيته فيما بين . فترك العهد والوصية كما قال عمر « ان اترك فقد ترك من هو خير مني » لان الله لم يأمره ببيان ذلك وهو القائل « ثم ان علينا بيانه » . ولعل حكمة السكوت عن هذا الامر قصد التوسعة على الامة في طرق اختيار ما يليق ومن يليق بحال مصالحها في مختلف الاحوال والاعصار والاقطار . ومن حكمة ذلك ان لا يكون لولي الامر دالة على الامة بحق عهد او وصية . بل يكون لها الكلمة في اختيار من يلي امورها دون شائبة اكراه او ارغام . وعلم الله ورسوله ان عصمة الله تحف بالامة عند نوابها فسيسدء اراءها عند حلول كارثة وفاة رسوله صلى الله عليه وسلم . لذلك لما اعترضهم تلك الازمة لم يترددوا ولم يتلثموا ولم يفتنوا تحقيقا ، لوعده تعالى بقوله « يا ايها الذين ءامنوا ان تنصروا الله ينصركم ويثبت اقدامكم » .

فقامت الحكومة الاسلامية بعد رسولهم على اجمل وجوهها بينة صريحة وان افترى المفترون وتخافت المتخافتون . فكانت حكومة امتها امة واحدة هي امة الاسلام كلها لا تحدّد بمكان ولا بنسب ولا قبلية ، ولا موطن ، ولا مدينة . انما حدودها ما يبلغ اليه الاعتقاد الاسلامي حيثما كان لان حدود الدين معان عقلية روحية ، وغيره من الحدود حدود مادية والجانب العقلي ارفع جانب في حقيقة الانسان امتاز به عن الحيوان الاعجم . فان الحيوان يالف المواطن ولا يفقه المعاني وقديما قيل « فانت بالعقل لا بالجسم انسان » .

لقد نشأ المسلمون في عصورهم الاولى مجتمعين على دولة واحدة هي الخلافة الاسلامية فدرج على ذلك عصر الخلفاء الراشدين وعصر الدولة الاموية .

ثم اخذ التفرق يعترضهم باحداث مواطن منشقة عن الخلافة العباسية في اوائل القرن الثاني اذ انشق عبد الرحمان بن معاوية بن هشام الاموي في قطر الاندلس . ثم انشق ادريس بن عبد الله الهاشمي في قطر المغرب الأقصى ولم يجزأ احدهما على ادعاء الخلافة ، وتبعة هذا الانشقاق يبوء بها السفاح والمنصور لانهما نسكثا القروح . ولم يضمدا الجروح .

ثم لم تلبث الدولة العباسية بعد ذلك الا قرابة قرن ونصف حتى اخذ الانشقاق تتسع رحابه وتمتد اطنايه ابتداء من منتصف القرن الثالث في عهد

المنتصر ابن المتوكل بطلوع دول عديدة يتزعمها قواد دعوا انفسهم السلاطين متظاهرين بانهم قواد الخليفة وسيوفه: مثل ابن طولون بمصر والشام ، والصفار بخراسان ، وبني سامان فيما وراء النهر ، وبني الاغلب بافريقية ، وبني حمدان بالموصل ، وبني بويه بفارس ، فكانوا مستبدين بالتصرف يخشى الخليفة باسهم. وقد يتعرض للاذى الشديد منهم بخلع او حبسه او قتله او سمل عينيه ، ولم يتركوا للخليفة العباسي تبسطا في ملكه الا في رقعة ضيقة من بغداد فالاهواز فالبصرة فواسط فالجزيرة . ثم تتابع ظهور القائمين بالملك في ممالك الهند الاسلامي والسند والتار وغير ذلك من الارض الاسلامية . وما كان ينفع الخليفة ولا يعود على الامة ما كان اوليك الخارجون يتظاهرون به من تعظيم الخليفة بالقول واستمداد ظواهر الولاية والالقب الملكية من الخليفة . كما جاء في منشور الخليفة القادر بالله لمحمود بن سبكتكين الغزنوي « اوليناك كورة خراسان ولقبناك يمين الدولة » ، فان الحقائق الواقعة لا تحجبها أعباء الترسليه ، والواقع ان دولة الاسلام انحلت يومئذ الى دويلات وخالف المسلمون الامر الذي اجمع عليه الصحابة واوصى به النبي صلى الله عليه وسلم . وقد تردد العلماء في ترتيب اثار النفوذ الخلفي في تلك الاحوال قال امام الحرمين في كتاب الارشاد « ان عقد الامامة لشخصين في صقن واحد متضابق الخطط والمخالف غير جائز وقد حصل الاجماع عليه . فاما اذا بعد المدى وتخلل بين الامامين شسوع النوى فلاحتمال في ذلك مجال وهو خارج عن القواطع » ولننظر في كلامه مجال .

وطريقة تعيين الخليفة اما: بيعة اهل الحل والعقد وهم اهل العلم والامانة في بلاد الاسلام الحاضرون في عاصمة الخلافة وامراء الاجناد وكان اول اوليك في اول بيعة في الاسلام هم المهاجرون والانصار فانه لما لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرفيق الاعلى تشاوروا في سقيفة بني ساعدة وانفقوا بعد مناقشة على بيعة ابي بكر الصديق . ولما اشتد بابي بكر المرض عهد الى عمر بن الخطاب بالخلافة من بعده فرضيه المسلمون . ولما طعن عمر تردد بين ان يعهد لاحد السابقين الاولين وبين ان يترك الامر لاختيار المسلمين ثم ترجح عنده ان يجعل الامر شورى بين ستة يختارون احدهم وهم: عثمان بن عفان . وعلي بن ابي طالب . وعبد الرحمان بن عوف . وطلحة بن عبيد الله . والزبير ابن العوام . وسعد بن ابي وقاص . فوفق عبد الرحمان بن عوف الى حصر الامر

في ثلاثة من هؤلاء عثمان وعلي وعبد الرحمان ، ثم نزل عبد الرحمان عن الامر الى عثمان وعلي على ان يجعل الامر له في تعيين احدهما وانهما يرضيان بمن يعينه . وبعد ان استشار الصحابة واهل الفضل وامراء الاجناد بايع لعثمان وبايع له جميع اهل الحل والعقد .

فهذه طرق ثلاث لاختيار الخليفة تعتبر اصولا شرعية لا يجوز للمسلمين تجاوزها .<sup>١٢</sup> واولاها بمختلف العصور وابعدها عن الوقوع في الفوضى هي الصورة الثالثة .

وشروط صحة ولاية الخليفة مفصلة في كتب الفقه واصول الدين منها المتفق عليه ومنها المختلف فيه وتفصيلها يطول ويخرجنا عن غرضنا من الامام باصول النظام دون تفاصيله .

والخليفة يجمع النظر في جميع مصالح الامة ويدبر شئونها . وتتفرع عن الخلافة ولايات يحتاج اليها لعدم استطاعة الواحد ان يقوم بجميع مهمات الامة فيما نأى عنه او فيما شغله عنه ما هو الاعم ، وتلك الولايات هي القضاء والحسبة . وامارة الجيوش . وهذه خطط كانت من عهد عصر النبوة . فقد اولى عتاب بن اسيد قاضيا بمكة بعد الفتح . وثبت انه امر عمر بالقضاء بين الناس في المدينة غير مرة . وحدثت بعد ذلك منها : الوزارة . وولاية المظالم . وولاية الشرطة ، وولاية الرد ، وكتابة الدواوين . وقد يندرج بعض هذه الولايات في بعض للمناسبة ، وهناك ولايات تتفرع عن هذه مثل الامانات ، والسفارات ، وامارة الحج . والتسابات .

وحقيقة الولايات كلها عامها وخاصها انها من جنس الوكالة عن المسلمين لان جميع الولاة وكلاء الوالي الاعظم وهو الخليفة فيشترط فيهم جميعا شروط الامناء : من الاسلام ، والعقل ، والتكليف ، والسلامة من فقد الخواص التي يحتاج الى حسنها في امور ولايته ، والعدالة . ويزاد في كل والي ولاية ان يكون عالما بما فيه الوفاء بالمقصود من عمله . ويجب ان يقدم للولاية من هو راجح على غيره في الانصاف بالصفات المشروطة او من هو مساو لغيره دون المرجوح فيقدم لكل ولاية من هو ارجح او مساو لغيره في شروطها ، فالقاضي مشترط فيه العلم بالاحكام ، والفطنة للحجاج ، واليقظة لحيل اهل الحيل من الخصوم .

- انظر اضافة رادعا المحقق لهذه الطبعة بأشهر الكتاب ص 235

ويقام لقيادة الجيش الاعرف بفنون الحرب وسياسته الجند قرب فائق في عمل يكون غير فائق في عمل آخر . قال تعالى في قصة النبيء شمويل حين عين شاول (المسمى في القرآن طالوت) ملكا على بني اسرائيل « وقال لهم نبئهم ان الله بعث لكم طالوت ملكا قالوا أنى يكون له الملك علينا ونحن اخق بالملك منه ولم يوت سعة من المال قال ان الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم » . وقال النبيء صلى الله عليه وسلم « افرضكم زيد واقضاكم علي ، واعلمكم بالحلل والحرام معاذ بن جبل » . ولما امر النبيء صلى الله عليه وسلم اسامة بن زيد على الجيش الذي جهزه لغزو اطراف بلاد الروم من الشام فتكلم بعض الناس وطعن في اسامة بصغر السن قال « ان كنتم قطعون في امارته فقد كنتم قطعون في اماره ابيه من قبل (أى في اماره زيد بن حارثة في غزوة مؤتة وكانوا عابوه بانه مولى) وايم الله ان كان لخليقا للامارة » .

## صفة الحكومة الاسلامية ونزعتها

قد حصل العلم من مجموع المباحث المتقدمة بان اقامة الحكومة للامة الاسلامية امر في مرتبة الضرورى لانه لا يستقيم حال الامة بدون حكومة ، وهذا شيء قد تقرر في العقول السليمة قال الآفوه الاودى من شعراء الجاهلية

لا يصلح الناس فوضى لا سرة لهم ولا سرة اذا جهالهم سادوا  
تهدى الامور باهل الرأي ماصلحت فان تولت فبالاشرار تنفساد

وهذا الكلام قد ارتضاه علماؤنا واعتبروه حكمة ظاهرة لانه نطق عن خبرة للامور وتجربة من عصر الجاهلية فاهتدى اليه بزركانته .

وروى عابر بن ربيعة ان النبيء صلى الله عليه وسلم قال « من مات وليست عليه طاعة مات ميتة جاهلية وان خلعه من بعد عقده اياها في عنقه لقي الله ليست له حجة — وفي رواية ابن عمر — من خرج من الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه حتى يراجعه ومن مات وليس عليه امام جماعة فان موته موة جاهلية (1) » .

(1) حديث عامر بن ربيعة رواه أحمد والطبرانى فى كبيره . وابن أبى شيبه وحديث ابن عمر رواه الحاكم فى المستدرک .

وقال عثمان بن عفان « ان الله يَزَعُ بالسلطان ما لا يَزَعُ بالقرءان » :  
وقد تقرر مما تقدم ايضا ان العدل . والمساواة . والحرية . وتغيير المنكر . والنصح  
لايمة المسلمين . والشورى ، اصول اقامها الاسلام وزكاها . ومن ذلك يتضح ان  
حكومة الاسلام يجب ان تتحلّى بتلك الاصول وتلازمها في جميع تصرفاتها  
لتكون نفوس الامة مطمئنة بحكومتها قال الله تعالى « ان الله يأمر بالعدل »  
وقال النبي صلى الله عليه وسلم « الناس كاسنان المشط (تمثيلا للتساوي) » .  
وقال العلماء « الشارع متشوف للحرية » . وقال النبي صلى الله عليه وسلم « من  
راى منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه  
وذلك اضعف الايمان » . وقال « الدين النصيحة لله ولرسوله ولأئمة المسلمين  
وعامتهم » . وقال تعالى « وشاورهم في الامر » - وقال - وأمرهم شورى بينهم »  
قال الشيخ ابن عطية في تفسيره « الشورى واجبة على ولي الامر » .

ومن اصول الشريعة ان ولي الامر يستطلع آراء من يسوسهم فيما يمس  
مصلحتهم وانه يتوصل الى ذلك بمراجعة عرفائهم وامنائهم وذوي محل ثقتهم كما  
جاء في حديث غزوة هوازن بعد غزوة حنين اذ قال النبي صلى الله عليه وسلم  
للجيش « انا لا ندرى من أذن منكم (في رد سير هوازن) ممن لم ياذن فارجعوا  
حتى يرفع الينا عرفاؤكم امركم » فرجع الناس فكلهم عرفاؤهم ثم رجعوا الى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجبروه انهم قد طيبوا واذنوا - فرد السبي الذي  
سبوه من هوازن . قبل اسلامهم .

ومحل الحجة من هذا الحديث هو الاكتفاء بخير العرفاء عن القوم بدون  
وكالة مع انه خبر عن اسقاط حق خاص بالافراد لكل واحد ان يتصرف فيه  
كما يشاء . وان العرفاء كانوا معروفين من قبل حدوث القضية .

فطريقة انتخاب الناس نوابا عنهم للدفاع عن مصالحهم وإبلاغ طلباتهم  
الى ولاية الامور افضل الطرق لذلك وضمنتها للتعبير عن ارادة الامة .

فاما ولي امر المسلمين من خليفة او سلطان فهو كل من يكون كفوًّا  
لولاية الامور الاسلامية . ولا يحول دون احد ودون تلك الولاية حائل من طبقة  
او نسب ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « اسمعوا واطيعوا وإن تأمر عليكم  
عبد حبشي » وهذا الكلام وان كان مسوقا مساق المبالغة لكن كلام النبي  
لا يكون الا حقا ظاهره وباطنه وحقيقته ومجازه . انما يعارضه الحديث المروي

عن النبي عليه السلام وهو قوله « ان هذا الامر في قريش لا ينازعهم فيه احد الا كبه الله على وجهه ما اقاموا الدين » ولم يستند الى هذا الحديث احد من الصحابة يوم السقيفة فهو حديث غريب وان كان صحيحا ، ويحتمل ان يكون مسوقا مساق الخبر دون الامر ، وإيّا ما كان فقد وقع فيه قيد ما اقاموا الدين ، على ان الانساب دخلها من الاختلاط والادعاء ما يرفع اليقين بان احداً معيناً من قريش قال امام الحرمين في الارشاد ومن شرائطها (اي الامامة) عند اصحابنا ان يكون الامام من قريش لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم الامة من قريش — وقال — قدّموا قريشا ولا تقدّموها . وهذا يخالف فيه بعض الناس وللاحتمال فيه عندي مجال والله أعلم بالصواب .

فلا ريب في ان حكومة الاسلام حكومة ديموقراطية على حسب القواعد الدينية الاسلامية المنتزعة من اصول القرعان ومن بيان السنة النبوية ومما استنبطه فقهاء الاسلام في مختلف العصور .

وبهذا الشكل تكون ديموقراطية الحكومة الاسلامية ديموقراطية خاصة . وان الديموقراطيات السابقة من عهد اليونان واللاحقة حتى الآن ، مختلفة الاشكال ، والديموقراطية الاسلامية احقها بالاعتدال ، وانما يهتم اهل العقول الراجحة بالمعاني لا بالاسماء فطالما ادعت الديموقراطية حكومات هي بمعزل عنها .

وكل يدعي صلة بلىلى ولىلى لا تقر لهم بذلك

## ديموقراطية الحكومة الاسلامية

كلمة ديموقراطية معربة عن اللغة اليونانية (1) والمراد بها عندهم حكم الامة نفسها بنفسها . — ويا ديموقراطية مخففة — .

ولما كان تولي الامة جميعها الحكم متعلّذا تعين ان يكون حكمها نفسها ان تنصب من يتولى الحكم فيها برضى منها واختيار ؛ ولما كان اتفاق جميع الامة عسيرا في الغالب تعين ان يكتفى باتفاق ورضى جمهور الامة

(1) لان اليونان اول امة ظهرت فيها ديموقراطية الحكومة .

فلذلك كانت الديمقراطية ملازمة للجمهورية فلا يكون حاكم الامة في الحكومة الديمقراطية الا من اختاره جمهور الامة ليكون حاكمها .

والذي يعبر عن اختيار الامة كان في القديم ما يختاره قادتها واهل ثقتها وهم المعبر عنه في الاصطلاح الاسلامي باهل الحل والعقد ، وتُعرف ثقة الامة بهم بشهرتهم في جميع الامة بالامانة وسداد الرأي والنصح بحيث يمثل الجمهور لما يعتقدونه من تسيير شؤونهم ومصالحهم وذلك حين كانت وسائل المفاهمة والمراجعة بين افراد الامة متعسرة اشد العسر لتباعد اقطارها وبُطْء بُرودها .

فكذلك كان امر المسلمين في نصب الخلفاء الراشدين . وكذلك كان حال اليونان والرومان في نصب حكوماتهم الجمهورية في بعض اقطارهم وبعض عصورهم التي لم تكن حكوماتها للملوك مثل جمهورية اسبرطة وجمهورية اكرت ، وجمهورية اثينا اليونانية . ومثل حكومة رومه في العصر القنصلي .

فاما تنظيم الحكومة الاسلامية الرشيدة التي خطتها الصحابة وتلقاها المسلمون بالرضى بالاجماع ، بما يشاكلها من الحكومات الديمقراطية فانها لكونها شريعة الالهية موحاة من الله الذي لا يعرب عن حكمته شيء كانت مشتملة على ما في شرائع الحكماء الناصحين الوضعية من محاسن ؛ ومعصومة عما لا تحلو عنه من نقائص لان واضعيها من البشر الذين لم يالوا توخي الصواب ولكنهم لا يسلمون من اخطاء هي رواسب ما في النفوس البشرية من طوايع الغايد . والاحاسيس القومية الخاصة التي اذا احبها فريق قد يانف منها فريق آخر .

وايضا فالحكومة الاسلامية المستندة الى التشريع الالهي لها حرمة عند الدين فهي دينية لا محالة تقتبس نظمها من الشرع الاسلامي فرضى الامة بنصبها مقيّد بمراعاة هذا الجانب ، فلذلك تعين اعتبار الكفاءة للاضطلاع بمصالح الاسلام في تعيين ولي الامر وفي صفات اهل الحل والعقد فهي من هذا الجانب لها نسبة ما بالحكومة (التيوقراطية) لان للخليفة رئاسة المسلمين في شؤون الدين كصلاة الجمعة والعديد وهو يقيم من شاء ان يتوبه في شيء من ذلك .

وقد درج الخلفاء الراشدون الاربعة على اكمل احوال الولاية الاسلامية في البيعة والعدل والمساواة . ولم يكن معاوية دون الاربعة الا فيما خالط اول



آمره من الخروج عن الخليفة الرابع عن تاول اجتهادي جزم علماؤنا بأنه كان اجتهادا مخطئا الى ان استقام له الامر بتنازل الحسن عن الخلافة فصلح حال المسلمين مدة حياته .

ومّا اقامة نواب عن الامة بالانتخاب، واقامة متعقبين بعد النواب بالانتخاب (وهم المعبر عنهم بالشيوخ) ، ونوط انتخاب ولي ابر الامة بانتخاب هاتين الجماعتين ، الا بما تشهد به الاصول الاسلامية في حين ضعفت مراعاة المصلحة باخلاص وعدالة . وهو داخل تحت قاعدة (تحدث للناس اقضية) ولها فروع في الفقه . وللهذه المحدثات نظائر مثل انتفاء تصديق الاوصياء على الايتام في ترشيد منظوريهم بدون رفع الى القاضي . وجوب محاسبتهم على ما تصرفوا لهم .

اما تصرف الخليفة او ولي الامر للمسلمين بعد انتخابه وبيعته فهو مفوض اليه ان يتصرف بما يراه مصلحة للامة وحفظا للدين ودفاعا عن الحوزة، وله ان يستشير ويستعين بمن يختارهم من قضاة وامراء وقواد عند ما يعرض له ما لا يتضح له وجه الحق فيه .

وصفة هذه الولاية اشبه شيء في متعارف عصرنا هذا برئاسة الجمهورية الرئاسية (وهي الجمهورية التي يكون رئيسها رئيسا للدولة ورئيسا للحكومة) فهو يعين رجالا يكيل اليهم النظر في اصناف مصالح الحكومة ويوزع عليهم مشمولات انظارهم ويضيق لهم او يوسع ولا يتوقف في اسناد النظر اليهم على موافقة الامة بواسطة نوابها . وهذا الشكل في رئاسة الجمهورية عرفت به رئاسة جمهورية الولايات المتحدة الاميركية .

## الدفاع عن الحوزة او حماية البيضة

حوزة الاسلام هي حدود بلاده ونواحيها لانها في حوزة وميلكه . وبيضة الاسلام مجاز عن امته شبت ببيضة الطائر في حرص وليها على حفظها . قال لقيط ابن معبد الايادي :

يا قوم بيضتكم لا تُفَضِّحُنَّ بها لاني اخاف عليها الازلَمَ الجَدَّعا  
فالدفاع عن الحوزة وحماية البيضة حفظ الامة الاسلامية من اعتداء عدوها عليها وحفظ بلاد الاسلام من ان ينتزع عدوها قطعة منها او يتسرب اليها .

وهذا الدفاع من اول اعمال الحكومة الاسلامية وقد قام به النبي صلى الله عليه وسلم حتى استقام للمسلمين امن بلادهم قال الله تعالى « واذكروا اذ انتم قليل مستضعفون في الارض تخافون ان يتخطفكم الناس فثابروا كما وايدكم بنصره » .

فمن مقاصد الاسلام ان تكون الامة الاسلامية مرهوبة الجانب محترمة منظورة اليها في اعين الامم الاخرى نظرة المهابة والوقار يخشون باسها ، ليردعهم ذلك عن مناوشتهم اياها وتكدير صفو الامن فيها ، قال تعالى « لانتم اشد رهبة في صدورهم من الله — وقال — ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم » وقال النبي صلى الله عليه وسلم « نُصِرْتُ بِالرَّعْبِ » .

ان الاسلام بُدِيَءَ بدعوة رَجُلٍ ارسله الله تعالى بالدين فدعا الناس اليه فآمن به اول الامر خديجة وابو بكر وعلي وسعد بن ابي وقاص قال سعد لقد مكثت سبعة ايام وانا ثلث الاسلام (يريد النبي صلى الله عليه وسلم وابا بكر ونفسه ولم يعد خديجة لانه ذكر الرجال ولم يَعدْ عَلَيَا لانه صبي يومئذ) . فاستخف بهم المشركون .

فلما أخذ المسلمون يكثرون تنمر لهم المشركون وناصبوهم العداء فصار المسلمون عرضة لاذى المشركين بمختلف الاذى على نسبة استضعافهم من يؤذونه حتى اضطر جمع من المسلمين الى الهجرة الى الحبشة ثم هاجر بقية المسلمين الى المدينة ولم يبق بمكة الا المستضعفون من الرجال والنساء والصبيان فترل قوله تعالى « أذن للذين يقاتلون بانهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق » — وقال — « وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم اهلهما واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا » .

ان المشركين لم يتاركوا المسلمين بعد ان خرجوا من بلادهم بل صاروا يتعقبون اموال المسلمين فيغيرون على انعامهم خارج المدينة قبل وقعة بدر فكانت وقعة بدر ناشئة عن معاملة المسلمين للكافرين بالمثل . وتساجلت الحروب بين المسلمين وبين المشركين ومن خالفهم سنين وكان ذلك الجهاد الواجب على المسلمين .

ولقد كانت مبادأة قريش بالعدوان على المسلمين قدراً من الله ، واية من ايات تاييده هذا الدين كما وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قال

له « فسيكفيكمهم الله » ، وتيسيرا بذلك لدخول العرب كلهم في الاسلام ليتم مراده . فالقى في قلوب قريش الحمية والغرور بالقوة واحتقار المسلمين وقللهم في اعينهم حتى لم يحسبوا لانتصار المسلمين حسابا ولم يكتثروا بعواقب العدوان عليهم ليقضي الله امرا كان مفعولا ؛ وكان سببا لتجمع المسلمين ورباطة جاشهم للدفاع عن حوزة الدين ، وكان حجة على قريش بين قبائل العرب اذ كان ابتداءهم بالعدوان على مرأى ومسمع من جميع القبائل قال تعالى « الا تقاتلون قوما نكثوا ايمانهم وهموا باخراج الرسول وهم بدآؤكم اول مرة » .

ثم اتبع هذا الدفاع عن الحوزة بما يكمله من حماية حدود البلاد من شوكة وحقد المجاورين فقد بدت البغضاء من افواههم وما تخفي صدورهم اكبر وكلهم يترصدون بالمسلمين الدوائر ويطرصدون لهم لياخذوهم على غرة . وشاهد التاريخ طافحة بذلك . لذلك وجبت حماية الثغور . وادامة حرب العدو لكيلا يتمكن من تجمع قواته التي يهاجم بها المسلمين . ( و امر سياسة الامة يقوم على دعامة الاحتياط ) . ومن اجل ذلك اقيمت الربط في البر والبحر . قال تعالى « يا ايها الذين ءامنوا اصبروا وصابروا ورابطوا » .

ثم ان من شان الحروب اذا نشبت ان تبقى سجالات فان نفس المغلوب لا تقر قرارتها حتى يشفى احنه بالثار من غلبه . فكان من الحزم ان لا يترك الغالب الاستعداد والعمل لقطع امل المغلوب من الانتصار والاخذ بالثار .

وورد في الصحيح عن عمر بن الخطاب انه قال « وكنا نتخوف ملكا من ملوك غسان وان غسان تنعل الخيل لغزونا قد امتلات صدورنا منه » اي وذلك في زمن النبي صلى الله عليه وسلم يريد انهم كانوا حثفين على المسلمين لما تغلبوا على ارض مجاورة لهم من بلاد قضاة وتغلب وكتب ، وما كانت غزوة تنبوك الا من جرأ ذلك .

ولم يزل رسول الله طول حياته يقوى عدد المسلمين باكثر السلاح والشكة والظهور والازواد يزيد ذلك كله نماء عاما فعاما .

روى الترمذي عن عمر بن الخطاب قال « كانت اموال بني النضير مما افاء الله على رسوله مما لم يوجف المسلمون عليه (1) بخيل ولا ركاب وكانت

(1) أوجف سار الوجيف وهو ضرب من سير الخيل والابل . والركاب الابل .

لرسول الله خالصة وكان رسول الله يعزل نفقة اهله سنة ثم يجعل ما بقي في الكراع (١) والسلاح عدة في سبيل الله . وذكر ابن اسحاق ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سعد بن زيد الانصاري الاشهلي بسبايا من سبايا بني قريظة الى نجد فابتاع له بها خيلا وسلاحا .

وكان استعداد المسلمين استعدادا من يتهايا لحرب امتين عظيمتين وهما الفرس والروم .

ولم يستعد النبي صلى الله عليه وسلم عدة لحرب البحر اذ لم يتجاوز الاسلام في عصر النبوة ارض العرب ولكن الله انباه ان امته ستغزو في البحر فاراه ذلك في وحي الرؤيا وهو ما جاء في الصحيح عن ام حرام بنت ملحان وهي زوج عبادة بن الصامت وكان رسول الله عليه وسلم يزورها وانه اتكسا ذات يوم في بيتها فنام فاستيقظ وهو يضحك فقالت يا رسول الله ما يضحكك قال « فاس من أمتي عرضوا علي غزاة في سبيل الله يركبون ثبج هذا البحر ملوكا على الاسهرة او قال كالمملوك على الاسرة - قالت فقلت يا رسول الله اسأل الله ان يجعلني منهم فقال - انت منهم » . فركبت ام حرام البحر مع فاختة زوج معاوية بن أبي سفيان في رفقة معاوية والجيش الذي غزا به جزيرة قبرص في خلافة عثمان بن عفان ، فلما نزلت الى البر مع الجيش وقصتها (2) الدابة فماتت ودفنت في ساحل جزيرة قبرص سنة ثمان وعشرين . ثم سار خلفاء المسلمين على ذلك السن فلم يكونوا يقصرون عن مباراة الامم المعاصرة لهم في الاستعداد الحربي والتفوق عليهم في ذلك بما اخترعه المسلمون من الاسلحة والنظام .

وقد كان التجنيد في اول الاسلام غير مضبوط بعدد ولا بتعيين فانه فرض كفاية . وكان باعث المسلمين عليه بداعية انفسهم حبا للاسلام ورغبة في الشهادة فعندما يقع التغير الى الجهاد لا يالوا واحد منهم جهدا في الحرص على الخروج للجهاد الا من ثبطه العجز او الاضطراب . وقد مدح الله قوما وعذر قوما فقال « ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج اذا نصحوا الله ورسوله ما على المحسنين والله غفور رحيم ولا على الذين

(1) الكراع اسم لجميع الخيل .

(2) وقصتها اي كسرت عنقها لما اجفلت بها فسقطت على الارض .

إذا ما اتوك لتحملهم قلتَ لا أجد ما أحملكم عليه تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزنًا ألاَّ يجلوا ما ينفقون .

ولم يكن القعود عن النفر في سبيل الله إلا من شيم المنافقين وقد حذر الله المسلمين من ذلك فقال على الأجمال « يا أيها الذين ءامنوا ما لكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله اثاقلتم إلى الأرض ارضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل .

وللتمييز بين المخلصين وغيرهم . ولرعي مصلحة الأجيال الآتية جعل ضابط اكتتاب المعينين للخروج في الغزوات جاء في صحيح البخاري عن حذيفة ابن اليمان قال قال النبي « اكتبوا لي من تلفظ بالاسلام من الناس » فكتبنا له ألفا وخمسمائة رجل . قيل كان ذلك جيش أحد . وفيه عن ابن عباس قال جاء رجل إلى النبي فقال يا رسول الله كتبت في غزوة كذا وكذا وامرأتي حاجة قال ارجع فحج مع امرأتك .

ورتب رسول الله صلى الله عليه وسلم جيش غزوة الفتح كتاب لكل قبيلة كتيبة . وكانت كتيبة بني سليم ألف فارس كما جاء ذكرها في شعر عباس بن مرداس في قوله :

والقاييد المائة التي أوفى بها تسع المئين فتمَّ ألف ادرع  
وكانت كتيبة بني سليم جناح جيش الفتح قال عباس بن مرداس :  
وغداة نحنُ مع النبيء جناحُه بطاح مكة والقنا يتهمز  
نُصر النبيء بنا وكنا معشرا في كل حادثة نُضر وننفع

وجعلت الرايات للكتائب فلكل قبيلة راية ان كان عدد الجيش من تلك القبيلة له بال، والا فقد تجعل لقبيلتين فاكثر راية واحدة ويقال لهم متساندون، وتكون الرايات الوانا لكل كتيبة لون وجعل اللواء لأمير الجيش كله ، وجعل الشعار وهو كلمات يصطلح عليها يتعارف بها الجيش ويتنادون بها وذلك من اصطلاح العرب في الجاهلية وقره الاسلام قال النابغة :

مستشعرين قد الفوا في ديارهم دُعاء سوع ودُعمي وأيسوب

وكان شعار المسلمين يوم احد « يا منصور أمت أمت » .

وكان الشعار يتنادون به في ظلمة الليل وعند اختلاط الجيشين ،

وكانت الطريقة التي عينها رسول الله صلى الله عليه وسلم في جهاد العدو ان يتبدأ بدعوتهم الى الاسلام فان أبوا قال جزية اي الرضى بدمية المسلمين فان أبوا قاتلهم ، الا ان مشركي العرب لم يكن يقبل منهم الا الاسلام والا فالسيف وهو الذى حققه المحققون من الفقهاء مثل القاضي اسماعيل وابن العربي ونسب الى ابن وهب من اصحاب مالك ، وحكمة ذلك ان من العرب يكون وشيخ الامة الاسلامية فلا تقبل منهم الجزية سوى اهل الكتاب منهم وهم نصارى العرب فانهم تقبل منهم الجزية باتفاق علماء الاسلام ، وقد اختلف في مشركي غير العرب والجمهور على قبول الجزية منهم لان عمر اخذها من مجوس الفرس وبلغه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « سُنُّوا بهم سنة اهل الكتاب » .

لقد كان الجهاد الذي جاهده رسول الله صلى الله عليه وسلم في حياته كله دفاعا عن الحوزة وتأميناً للجامعة المسلمين من تسلط اعداء الدين الذين عليها وانتقل رسول الله الى الرفيق الاعلى فترك المسلمين على تلك الالهة وقد أخذوا في دفع الروم عن حدود بلاد الاسلام بغزوة تبوك وهي آخر غزوات النبي صلى الله عليه وسلم ، وشغل ابو بكر في بدء خلافته بمقاومة اهل الردة عن الاسلام والذين ناصرهم من الذين منعوا الزكاة وكان منهم من لم يقتصر على الارتداد عن الاسلام بل هم بغزو المسلمين في المدينة ، ومن هؤلاء طليحة الاسدي غزا المدينة . فاستل ابو بكر سيف الحق على اولئك حتى ردهم عن الاسلام وردهم الى الاسلام وما انتهى ابو بكر من حربهم فاستقر الاسلام فيهم وعادوا لما كانوا عليه من الطاعة الا في آخر سنة احدى عشرة من الهجرة .

ثم بعث في اول سنة اثنتي عشرة خالد بن الوليد ان يسير الى العراق . ولم يتضح السبب الذي دعا ابا بكر لان يغزو العراق ولا يكون ابو بكر الا موقفاً ومهدياً بهدى الله . وما كان ذلك فيما احسب الا انه احس بان الفرس يتربصون بالمسلمين الدوائر فبادرهم بالحرب في العراق ، ويقال ان المثنى بن حارثة استأذن ابا بكر ان يغزو العراق فاذن له قبل خالد ، ففتحت الحيرة والانبار وكثير من منازل العراق . وفيما هو مشغول بغزو العراق اعقبه بغزو بلاد الشام في سنة ثلاث عشرة على ان العراق والشام كانا ماهولين بكثير من العرب وكان من عمال كسرى ويصير فيهما سادة من سادة قبائل الذين شاركوا في الردة ، فكان ابو بكر يتوجس منهم مخافة ان يكيّدوا للمسلمين فكان ذلك مبدا الحرب لتوسيع بلاد الاسلام بعد تأمين حدود ما كان خالصا للمسلمين

منها ، وهكذا توالدت الحوادث وتعاقبت الثارات واستمر خلفاء المسلمين في الفتوح بداع اراه ممزوجا من قصد تأمين الاسلام وقصد نشره وتوسيع سلطانه حتى تركوا للامة الاسلامية هذه المملكة الشاسعة لتكون عزا للاسلام .  
فهذا ما بدا لي في تعليل ما وقع من غزو المسلمين لفتوح البلاد .

## سياسة الحكومة الاسلامية

لمجال سياسة الحكومة الاسلامية ميادين اربعة :

الاول ميدان خاص بالامة الاسلامية . الثاني ميدان امم ليسوا بمسلمين ولكنهم دخلوا تحت حكم الاسلام دون قتال . الثالث ميدان امم تدين بغير الاسلام من اهل كتاب او غيرهم وهم مسالمون للمسلمين بعقود صلح او عهد فيترددون على بلاد الاسلام ويتردد المسلمون على بلادهم بتجارة او نحوها . والرابع ميدان امم عتدو للمسلمين وهم في حالة حرب مع المسلمين .

فاما الميدان الخاص بالامة الاسلامية فسياسة حكومة الاسلام فيه سياسة شرعية لها المقام الاول في النظر لان بها حياة الجامعة الاسلامية وقوتها .

وجامع القول فيها ان ولاية الامور يسوسون الناس كما يسوس الآباء ابناءهم فيما وكل اليهم امر سياسته فان ولاية الامور نواب عن الخليفة وهو خليفة الرسول وقد قال الله تعالى « النبي » اولى بالمؤمنين من انفسهم وازواجه امهاتهم « وكان ابن عباس يقرأ بعدها « فهو ابوهم » .

وقال تعالى « فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الامر » .

والاصل العام في السياسة المبادرة باجراء المصالح المأمور بها لان مقتضى الامر القور بايقاع المأمور به عند توفر اسبابه وشروطه . ما لم يكن من الواجب الموسع فذلك على حسب التوسعة .

فقاعدة السياسة الاسلامية لامتها انها اجراء مقاصد الشريعة في الامة بالرغبة والرغبة . ويجمع ذلك اقامة ما اشتملت عليه المباحث السابقة على وجهها يجلب ما يستطاع من النفع ودفع ما يتوقع منه الضرر لجميع الامة جماعة وافرادا .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم لمعاذ بن جبل وأبي موسى الأشعري حين جعلهما أميرين على اليمن « يسرا ولا تعسرا » . وقال مخاطبا الأمة أيضا « يسروا ولا تعسروا » . فكل من ولي امرا فهو مأمور بان يكون تصرفه يسرا لا عسرا وقد قال « كللكم راع وكللكم مستول عن رعيته » الحديث . وقال « ان الله كتب الاحسان على كل شيء » .

ان تنفيذ ما تقتضيه السياسة يجرى في مجالين : المجال الاول مجال اجراء المصالح الضرورية والحاجية ودرء المفاصد وذلك مثل التجنيد وقامين السبل ونصب المحاكم والشرطة ونحو ذلك من الهيئات التي تقوم بها المصالح العامة وتندرا بها المفاصد . وهذا مجال يتكيف القائمون فيه بكيفية الحرص والالحاح وهو مظنة ان يغضبوا من تهاون الناس فيه التهاون الذي تقتضيه طبائع الجمهور عند لزومهم الى ما فيه كلفة وتعب ، فواجب سياسة الأمة فيه ان يفرغوه في قالب الاعتدال . لان الاعتدال هو المعادلة بين الغلو والتقصير ففي تصوير سياسة الجمهور في صورة الاعتدال ترغيب لهم في اطمئنان انفسهم اليها وقبولهم اياها قبولا تندحض عنده خواطر الشعور بالكلفة والتعب . ومن الاعتدال الحذر من البلوغ الى النهايات في الكلف التي تحمل على الرعية تجنبها للحرص لان الله تعالى قال « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » .

فان طالوت لما خرج بالجيش لقتال الفلسطينيين اراد ان يختبر صبر جيشه ومقدار طاعته لامره فقال لهم اني مجتاز بكم الاردن فلا يشرب منه احد منكم فمن شرب منه فليس مني فلما مر بالاردن شرب منه معظم الجيش للعطش الذي اصابهم ولم يمسك عن الشرب الا قليل . ولكن مثل هذا لم يقمّر الاسلام فان النبي صلى الله عليه وسلم كان بعث جيشا وامر عليهم عبد الله بن حذافة وامرهم ان يطيعوه فغضب اميرهم يوما في شيء فقال لهم اليس قد امر النبي ان تطيعوني قالوا بلى قال عزمت عليكم لَمَّا جمعتهم حطبا واوقدتم نارا ثم دخلتم فيها ، فاوقدوا النار وقام بعضهم ينظر الى بعض واختلقوا حتى خمدت النار وسكن غضبه فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال « لو دخلوها ما خرجوا منها ابدا (اي لصاروا الى جهنم لانهم قتلوا انفسهم) انما الطاعة في المعروف » .

واثنى الله على النبي سليمان في حكمه في الغنم التي نفشت في حرث رجل فتحاكموا الى النبي داود فحكم بان الغنم تعطى لرب الزرع عوضا عن



زرعه ، فخرج الخصمان الى النبيء سليمان فقال احسن ان رب الزرع يجعل الغنم عنده يتقاضى من منافعها قيمة زرعه فاذا استوفاه رد الغنم الى صاحبها ، فذاك الذي قال الله تعالى فيه « ففهمناها سليمان » فانه اعتدل في اقامة الحق .

وقد اوجب الله على المسلمين ان يثبت الواحد منهم لعشرة من العدو في الجهاد بقوله « وان تكن منكم مائة يغلبوا الفا من الذين كفروا » في اول الامر عند قلة عدد المسلمين ثم لم يطل الامر حتى ردهم الى ان يثبت الواحد لاثنتين فقال « الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان تكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين » .

وقد ورد في الصحيح من خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان ما خيّر بين شيئين الا اختار ايسرهما ما لم يكن اثما .

وقال مالك في معنى قوله تعالى « انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف او ينفوا من الارض » ان هذه العقوبات موكولة لنظر ولي الامر ليضع كل عقوبة على قدر جرم الجاني وكثرة مقامه في الفساد فيقتله إن قتل ويقطع يده ان سرق .

واما المجال الثاني فهو مجال اجراء المصالح التكميلية والتحسينية في المصالح العامة مثل نشر العلم ، ووعظ الناس ، وثقيف العقول بالتربية الكاملة ، وايجاد الملاحيء والمطابخ الرفيقة ، ومثل المنتزهات ومواضع الاستجمام ، والاسعافات العادلة والصحية . وفي المصالح الفردية الشخصية ، مثل استخلاص الناس حقوقهم بعضهم من بعض بدون خصام ، واحكام نظام العائلة من الازواج والاباء والابناء . وسياسة الدولة او القايم مقامها في تنفيذ مصالح هذا المجال يعتمد على اصل السماحة التي هي صفة الشريعة الاسلامية . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « احب الدين الى الله الحنيفية السمحة » وقال - رحم الله رجلا سمحا اذا باع سمحا اذا اشترى سمحا اذا اقتضى » .

ومرجع معنى السماحة الى التيسر الذي لا يفوت معه المقصد المطلوب وقال الله تعالى « وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفا واصلح فاجره على الله » وقال - ولا تنسوا الفضل بينكم - وقال - والصلح خير » .

وفي حديث مالك بن الحويرث « اتينا رسول الله (1) ونحن شببة متقاربون فاقمنا عنده عشرين ليلة وكان رسول الله رفيقا فلما ظن انا قد اشتقنا اهلنا سألنا عن تركنا بعدنا فاجبرناه ، قال ارجعوا الى اهلكم فاقموا فيهم وعلموهم ومروهم » .

قيل لابن مسعود لوددنا انك ذكرتنا كل يوم قال اما انه يمنعي من ذلك اني اكره ان اُمليكم واني اتخولكم بالموعظة كما كان النبي يتخولنا بها مخافة السئامة علينا (التخول التعهد وقتا بعد وقت دون استمرار) .

وفي الحديث عن ابي سعيد الخدري قال قال النساء للنبي : غلبنا عليك الرجال فاجعل لنا يوما من نفسك فوعدهن يوما فوعظهن وأمرهن .

واما ميدان اهل الذمة فهم من كانوا كفارا فغزاهم المسلمون وعرضوا عليهم الدين بالاسلام او الدخول في ذمة المسلمين اي في حكمهم وعهدتهم فاخثاروا الدخول في الذمة ولم يقاتلوا .

ولما كان هؤلاء يدخلون في الذمة دون تعاقد ولا شروط فاحكامهم مدونة في السنة وكتب الشريعة كما دونت احكام المسلمين فيجرون عليها لانهم ما دخلوا في الذمة الا والظن بهم انهم علموها ، فسياسة الاسلام فيهم ان يعاملوا معاملة الرعايا من المسلمين فيما عدا امور الديانة وفيما عدا الجهاد فيهم في غزوات الاسلام ، فهم يقررون على دينهم وكنائسهم واموالهم ومعاملة بعضهم مع بعض في انسابهم وعقود ازواجهم وعبيدهم وموارثهم . ويقاثل المسلمون عنهم عدوهم ويستعينون بهم في القتال عنهم وينصف بينهم فلا يظلم بعضهم بعضا .

ويحكم بينهم حكامهم الا اذا تحاكموا الى قضاة الاسلام فلولا الامور ان يحكموا بينهم ولهم ان يعرضوا عنهم بحسب ما تقتضيه مصلحة المسلمين .

وتفرض عليهم الجزية وهي مال يعطونه لبيت مال المسلمين عوضا عن تكاليف بيت المال كلفة الدفاع عنهم والقتال من ورائهم ، وكان في الزمن الاول يقدر باربعة دنانير ذهبا او اربعين درهما فضة في كل سنة رجل على كل رجل حر منهم ويتقبل التخفيف والزيادة باجتهاد الخليفة واتباع المصلحة وقد اسقط

(1) يعنى فى نفر من بنى ليث بن بكر وذلك سنة عشر .

عمر بن الخطاب عن نصارى تغلب وتنوخ وبهراء الجزية التي على الرؤوس وفرض عليهم زكاة انعامهم ضعف زكاة المسلمين ولم يأخذ منهم عشر حبوبهم وثمارهم . اما اذا تضخم صرف الدينار والدرهم فان المفروض عليهم يقدر بقيمة ما كان من قبل .

وينفق على مصالح بلادهم من اموالهم مثل اصلاح القناطر وكان من سنة عمر بن الخطاب ان يشترط عليهم ضيافة من يمر من المسلمين ببلادهم يوما وليلة فان حبسه مطر او مرض انفق على نفسه .

واما الحكم بينهم وبين المسلمين في معاملاتهم فيجري فيها ما يجري على المسلمين فيما عدا تزوج رجالهم بالمسلمات فلا يحل اتفاقا ، واما القضاة من المسلم اذا قتل ذميا قتل عدوان لا قتل غيلة ، فقال ابو حنيفة وابن ابي ليلى يقتص من المسلم اذا قتل الذمي ، وقال مالك لا يقتص منه الا اذا كان قتل غيلة . وقال الشافعي واحمد لا مطلقا .

وفي ميدان اهل العهد (ويسمّون اهل الصلح) وهم الكفار الذين قاتلوا المسلمين ثم عرضوا الصلح على ان يقرؤا ببلادهم او بعضها وان يتركوا على دينهم وعاداتهم على خراج يدفعونه على ارضهم وجزية يدفعونها على ذواتهم وعلى ما تعاقدوا عليه مع المسلمين من شروط لا تمنعها اصول الاسلام .

وسياسة الاسلام فيهم تجري على الوفاء بالعهود وان لا يخفر لهم بعهد حتى ينقضوا العهد او تنتهي المدة التي تهادنوا عليها ، وتشابه احكامهم احكام اهل الذمة في امور كثيرة ولها تفاصيل مبينة في علوم الشريعة والسنة .

وقد يشترط عليهم في عهد الذمة انهم يتزلون جيش المسلمين ويطعمونهم من حلال طعام اهل الكتاب شرطه حبيب بن مسلمة الفهري على الارمن ، قال ابن عباس لا يحل لكم من اهل ذمتكم الا ما صالحتموهم عليه ولا تؤخذ منهم سلعة بغير ثمن .

ولا يخفر المسلمون لاهل العهد ما صالحوهم عليه وقد كان الوليد بن يزيد الخليفة آجلى اهل قبرص الى الشام بعد ان اقرهم في بلدهم الامير الفاتح معاوية بن ابي سفيان في خلافة عثمان ، فانكر فقهاء المسلمين على الوليد فلما ولي بعده يزيد بن الوليد ردهم الى قبرص فاستحسن المسلمون ذلك ورأوه عدلا .

وأما الميدان الرابع فهو ميدان الامم الذين هم عدو لنا وفي حالة حرب بالفعل او بالاستعداد من الجانبين . وهؤلاء يجب جهادهم للدعوة الى الاسلام . وإذا طلبوا هدنة لمدة معينة اجيبوا اليها اذا كانت مصلحة قال تعالى « وان جنحوا للسلم فاجنح لها » وكذلك التأمين لمدة معينة مثل الدخول الى بلاد الاسلام لتجارة وعلى المتجرين منهم عشر ثمن ما يبيعونه او على حسب ما يحدد لهم .

واذ كانت المخالطة مع المخالفين في الدين قد لا تخلو من بوادر تصدر منهم او من المسلمين تثير غضبا ، او تعريض برجحان احد الدينين فقد جعل الاسلام من عاداته ترك المجادلة معهم الا بالتتي هي احسن قال الله تعالى « ولا تجادلوا اهل الكتاب الا بالتتي هي احسن الا الذين ظلموا منهم وقولوا ءامنا بالذي انزل الينا وانزل اليكم والاهنا والاهكم واحد ونحن له مسلمون » وقال « وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما » - والجاهلون هم المشركون - وقال « واذا سمعوا اللغو اعرضوا عنه وقالوا لنا اعمالنا ولكم اعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين » اي اذا سمعوا لغو المشركين من سب واذى ومن عبارات الاشراك .

وجماع عادات المعاملة في الدين مع المخالفين يرجع الى الدعوة للدين بالحكمة والموعظة الحسنة والجدال بالتتي هي احسن في قالب التسامح بقدر الامكان تسامحا لا يجبرهم على حرمة الاسلام وسلطانه .

## التسامح

التسامح في اللغة مصدر ساعه اذا أبدى له السماحة القوية لان صيغة التفاعل هنا ليس فيها جانبان فیتعين ان يكون المراد بها المبالغة في الفعل مثل عافاك الله . واصل السماحة السهولة في المخالطة والمعاشرة وهي لين في الطبع في مظان تكثر في امثالها الشدة ، وفي الحديث الصحيح ان رسول الله قال « رَحِمَ اللهُ رَجُلًا سَمَحًا اذا باع سَمَحًا اذا اشترى سَمَحًا اذا اقتضى »

وانا اريد بالتسامح في هذا البحث ابداء السماحة للمخالفين للمسلمين بالدين وهو لفظ اصطلاح عليه العلماء الباحثون عن الاديان من المتأخرين من اواخر القرن الماضي اخذا من الحديث بُعثت بالحنيفية السمحة ، فقد صار هذا

اللفظ حقيقة عرفية في هذا المعنى ، وربما عبروا عن معناه سالفا بلفظ تساهل وهو مرادف له في اللغة ولكن الاصطلاح الذي خص لفظ التسامح بمعنى السماح الخاصة تلقاء المخالفين في الدين كان حقيقا بان يُترك مرادفه في اصل معناه ، فلذلك هجروا لفظ التساهل اذ كان يؤذن بقلة تمسك المسلم بدينه ، فتعين لفظ التسامح للتعبير عن هذا المعنى ، وهو لفظ رشيق الدلالة على المعنى المقصود لا ينبغي استبداله بغيره .

وان البحث عن تسامح الاسلام لمن اهم المباحث للناظر في حقائق هذا الدين القويم فان كثيرا من العلماء ومن المفكرين من المسلمين وغيرهم لا يتصور معنى سماحة الاسلام حق تصورها وربما اعتقدوا انها غير موجودة في الاسلام ، وربما اعتقد مشيتها احوالا لها تزيد في حقيقتها او تنقصها عما هي عليه ، ولقد نجد بعض العذر لهؤلاء في هذا الخطأ المختلف لانهم قد يشاهدون من احوال عامة المسلمين في كثير من عصور التاريخ ما يكون صورة يجعلونها حقيقة للتاريخ فيخالفون بذلك صورة حقيقة ماثلة في الخارج قائمة عليها شواهدا ، على ان بعضا من المسلمين قد حملهم على تناسي التسامح الاسلامي ما يلاقيهم به بعض اهل الملل الاخرى من صلابة المعاملة وسوء الطوية وتبيين الشر وترصص الدوائر واستغلال ما للمسلمين من تسامح لتحصيل فوائدهم وادخال الرزايا على المسلمين مما يبعث المساميين الى اخذ الحذر والمعاملة بالمثل طيلة القرون حتى انساهم تسامحهم كما يقول المثل الدرُّ يذهب جفاء الحالب ، ولكن هذا له مجال آخر فلا يكون ذلك باعثا على تحريف معنى التسامح ، على ان هذه المعاملة قد لقيها المسلمون في كل العصور في وقت ظهور الدين فلم يكن ذلك حائلا بين المسلمين وبين تخلقهم بخلق التسامح واكتساب فضائله مع العلم بما ينالهم من جرائمه من متاعب الحذر ، فان محاسن الخلال لا يشينها ما قد يضيع بسببها من المنافع وعلى المتخلق بالفضائل ان لا ينبذها لذلك ولكن ان ياخذ الحيلة لدفع مكارهها .

لاجل هذا نرى حقا علينا ان نفيض في بيان معنى التسامح الاسلامي ومواقعه ونكثر من شواهد وشواهد اضداده حتى يتجلى واضحا بينا لا يقبل تحريفا لمعناه ولا شك في مغزاه .

ان قَرط حب المتدين دينه يثير فيه غيرة عليه هي الباعثة على كراهيته ما يخالفه فذلك يدعو اهل الدين الى الرغبة في تكثير سواد اتباعه والى مناواة

من يأبى من متابعتة لا سيما اذا ضم اولئك الآبُونَ الى ابايتهم التنديد على الذين يندعون اليه فاللائم على المحبوب بغض للملوم كما قال ابو الطيب

أَحْبَبُهُ وَأَحْبَبَ فِيهِ مَلَامَةٌ إِنْ الْمَلَامَةُ فِيهِ مِنْ أَعْدَائِهِ

فلذلك كان اهل الاديان منذ عُرِف التاريخ يجعلون الدين جامعة ومانة ، اى كما يجعلونه جامعا للمتدينين به في المودة وحسن المعاشرة والعصبية ، كذلك يجعلونه مانعا من الامتزاج والمعاشرة والمودة مع المتدينين بغير دينهم ، ثم تشب بينهم بحكم التولد والتدرج صدف الكراهية ثم الغلظة ثم البطش باولئك المخالفين ، وشواهد التاريخ على ذلك كثيرة ، لذلك كانت الامم اذا غلبت امة متدينة امة تدّين بغير دينها جعلت اول ما يحصل عليه الغالب المغلوب ان يصده عن دينه وان يعث بشعائره من هدم معابد واحراق كتب وقتيل وتمثيل ، كما فعل الاشوريون باليهود وكما فعل الرومان باليهود ايضا ، وكما فعل الحبشة بالعرب حين جاءوا لهدم الكعبة بمكة في عام الفيل ، وكما قص الله تعالى من قصة اصحاب الاخود وهم من اهل اليمن المتهودين ، بنصارى نجران . اما الغلظة في معاملة المتدينين بالدين المخالف اذا وقعوا تحت حكم المخالفين فشواهدها في تاريخ الاديان كثيرة فقد قص القرآن في خبر موسى « وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه اتَقَتُّكَ لَآنَ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ » ، وَاِنَّ قَرِيْشًا لَمْ يَجْتَمِلُوْا مشاهدة صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فتثامروا وبعثوا سفيهم فوضعوا على ظهره حين سجوده سلكى جزور (1) ، وتعرضوا لابي بكر فمنعوه الجهر بقراءة القرآن حتى هم بالخروج من مكة قاصدا بلاد الحبشة .

وهذا السلوك في المعاملة لم يكن خاصا باهل الاديان الضالة بل جاءت به تعاليم بعض الاديان السماوية لحكمة ناظرة الى قصور اخلاق متبعي تلك الاديان او عدم استكمال عصور اخلاقهم .

اما الاسلام فمع ما دعا اليه اتباعه من جعله الدين هو الجامعة العظمى التي تضمحل امامها سائر الجامعات اذا خالفتها ، فهو لم يجعل تلك الجامعة

(1) السلي الجلدة التى يكون فيها الجنين من الحيوان . والجزور الناقنة التى جزرت أى نحرّت .

سببا للاعتداء على غير الداخل فيها ، ولا لغمص حقوقه في الحياة واجراء الاحكام فجعل التسامح من اصول نظامه .

ان التسامح في الاسلام وليد اصلاح التفكير ومكارم الاخلاق للذين هما من اصول النظام الاجتماعي في الاسلام كما تقدم ، وان الفكر الصحيح السليم من التأثيرات الباطلة ومن العوائد المعوجة يسوق صاحبه الى العقائد الحقّة ، ثم هو يكسب صاحبه الثقة بعقيدته والامن عليها من ان يزلزلها مخالف ، فهو من هذه الجهة قليل الخذر من المخالف في العقيدة لا يشمئز من وجوده ولا يقف شعره من سماعه بيد انه ربما احس من ضلال مخالفه باحساس يضيق به صدره وتملئني منه نفسه تعجبا من قلة اعتداء المخالفين الى العقيدة الحقّة وكيف يغيب عليهم ما يبدو له هو واضحا بينا ، فههنا يجيء عمل مكارم الاخلاق ، فيكون من النشأة على مكارم الاخلاق مُعدل لذلك الحرج وشارح لذلك الصدر الضيق ، حتى يتدرب على تلقي مخالقات المخالفين بنفس مطمئنة وصدر رحب ولسان طلق لا قامة الحجة والهدى الى المحجة دون ضجر ولا سئامة

وقد جاءت وصايا الاسلام مثيرة لهذين الاصلين في نفوس اتباعه : فأما اثاره اصل الثقة بصحة العقيدة دون التفات لعقيدة الغير فبمثل قوله تعالى « انك على الحق المبين انك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصّم الدعاء اذا كوّا مدبرين وما انت بهادى العمي عن ضلالتهم ان تسمع الا من يؤمن باياتنا فهم مسلمون - وقوله - يا ايها الذين ءامنوا عليكم انفسكم لا يضرركم من ضل اذا اهتديتم » ولقد كان لما في عقيدة الاسلام من تصديق انبياء بني اسرائيل اثر بيس ، في التسامح مع اهل الكتاب ، ففي جميع ما اثاره الاسلام في نفوس المسلمين عاذر يعنرون به المخالفين في الدين .

واما اثاره اصل مكارم الاخلاق فبمثل قوله تعالى « لعلك باخع نفسك ان لا يكونوا مؤمنين » - وقوله - « فلعلك باخع نفسك على اثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث اسفاً - وقوله - فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك وضائق به صدرك ان يقولوا لولا انزل عليه كنز او جاء معه ملك انما انت نذير » ، وان اثاره هذا الاصل في النفوس توسع ذلك العذر .

فلذلك يحق لنا ان نقول ان التسامح من خصائص دين الاسلام وهو اشهر مميزاته وانه من النعم التي اتعم بها على اضداده واعدائه ، وادل حجة على رحمة الرسالة الاسلامية المقررة بقوله تعالى « وما ارسلناك الا رحمة للعالمين » .

لقد اسس الاسلام للتسامح أسسا راسخة وعقد له موائق متينة ، وفصل فصلا مبينا بين واجب المسلمين بعضهم مع بعض في تضامنتهم وتوادهم من جهة ما يجمعهم من الجامعة الاسلامية ، وبين حسن معاملتهم مع من تقتضي الاحوال مخالطتهم من اهل الملل الاخرى ، وقاعدة هذه الأسس هي القاعدة الفكرية النفسية وتلك هي ان القرءان وكلام الرسول صلى الله عليه وسلم في مناسبات يعلم المسلمين ان الاختلاف ضروري في جبهة البشر وانه من طبع اختلاف المدارك وتفاوت العقول في الاستقامة ، وهذا المبدأ اذا تخلق به المرء اصبح ينظر الى الاختلاف نظره الى تفكير جبلي تتفاوت فيه المدارك اصابة وخطا ، لا نظره الى الامر العدواني المشير للغضب ، قال الله تعالى « ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم » - وقال - « وقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ » - وقال - « لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنَازَعُونَكَ فِي الْأَمْرِ وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلَى هُدًى مُسْتَقِيمٍ وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ » . فهذا اساس خلقي عظيم وهو ان يكون المسلم يضع الاشياء مواضعها ويحكم لها باوصافها ولا يكون مندفعاً الى جميع العوارض التي تعرض له باحساس ودافع متحد لا يستطيع مخالفته .

فالاسلام دعا الناس الى الوحدة في دين الفطرة وآراهم محاسنها ، ولكنه لم يدع اتباعه الى مناوأة من أعرض عن الدخول في تلك الوحدة واختار لنفسه الحالة الناقصة ، وبقيّة اسس التسامح حاصلة بوصايا الاسلام بحسن معاملة المخالفين في الدين ليهذب من الاحساس الذي ينشأ عن المخالفة حتى لا يتجاوز اعتقاد المسلم كمال حاله الى ان يكون عدواً وحنقاً وبغيضاً لاهل الاديان من جهة المخالفة في الدين .

ان التسامح يظهر مفعوله في المواقع التي هي مظنة ظهور ضده اعني التعصب ، وقد كان للتعصب في الدين مظهران : احدهما وهو اقوامها المعاملات التي تعرض عند الانفعالات الناشئة عن التخالف الديني مثلما يحدث بين فريقين مختلفين بالدين في حال تلبس احدهما بمزاولة رسومه الدينية التي تضاد معتقد الفريق الآخر مضادة قوية او ضعيفة ، فالقوية مثلما يحدث بين الهندوس ومسلمي الهند من المقارعات في حفلات الاعياد لا سيما في حال ذبح



القرايين من البقر ، والضعيفة مثلما يحدث عن مشاهدة اجراء رسوم المخالفين في الدين من غضب المشاهدين كما وقع يومَ أحد اذ قال ابوسفيان «اعلُ هُبُلُ» فقال المسلمون «اللهُ اَعلى وأَجَلُ» .

والمظهر الثاني في المعاملات الدنيوية التي لا علاقة لها بالانفعالات الدينية وهي المعاملات التي تعرض بين فريقين مختلفين في الدين متجاورين في مكان مثل ما عرض من المعاملة بين المسلمين واليهود في المدينة وما حولها ، والمعاملة بين المسلمين والنصارى في قبائل العرب الذين اسلم بعضهم وبقي بعض على النصرانية مثل تغلب وكتب وطى ، فاذا عرضنا تسامح الاسلام مع المخالفين في الدين راينا تسامحا كاملا واضحا في المظهرين كليهما .

اما في المظهر الاول وهو مظهر المعاملات العارضة عند الانفعالات الدينية فوصايا القرءان المسلمين بالاغضاء عند مشاهدة مزاوله المخالفين في الدين لرسوم اديانهم قال الله تعالى « ولا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَلِكَ زَيْنًا لِّكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » وفي حديث لَطَمَ المسلم اليهودى حين قال والذي اصطفى موسى على العالمين ان رسول الله لما بلغه ذلك قال « لا تُخَيِّرُونِي عَلَىٰ مُوسَى - وفي رواية لا تُخَيِّرُوا بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ » والمقصود من ذلك النهي عن التظاهر بذلك بين ظهرائي اليهود حرصا على استبقاء حسن المعاشرة وتجنباً لحوادث العصبية ، فمورد ذلك الحديث تاسيس للتسامح الاسلامي .

واما في المظهر الثاني مظهر المعاملات الدنيوية البحتة فقد امر الاسلام بالتسامح في مختلف احوال المخالطة من المخالطة العائلية التي في قوله تعالى « ووصينا الانسان بوالديه حسنا وان جاهداك لتشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعمهما إليّ مرجعكم فأُنَبِّئُكُمْ بما كنتم تعملون » وللاية نظائر . ولقد اباح للمسلمين المصاهرة مع اهل الكتاب لكون الخلاف بينهم في العقيدة اضعف من الذي بين المسلمين وبين المشركين ، وكذلك في معاملات الصحبة مع المخالفين في الدين قال تعالى « لا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُم مِّن دِيَارِكُمْ أَن تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ » .

قال ابن عباسي ونقضوا اليهم اي بالصلة وغيرها ، وقد ذكر فخر الدين وغيره ان قول الجمهور ان هذه الآية باقية الحكم عن منسوخة ، قلت والصحيح انها غير منسوخة وقد احتج بها اسماعيل بن اسحاق احتجاج ما ليس بمنسوخ وهو من اعظم علماء المسلمين ، قال ابن العربي في احكام القرآن قوله تعالى ونقضوا اليهم اي تعطوهم قسطا من اموالكم وليس يريد به العدل فان العدل واجب فيمن قاتل وفيمن لم يقاتل وقد روي ان اسماعيل القاضي (1) دخل عليه ذمي فآكرمه فوجد عليه الحاضرون قتلا هذه الآية عليهم اه. أشار ابن العربي الى ما ذكر عياض في المدارك ان القاضي اسماعيل بن اسحاق دخل عليه الوزير عبدون بن صاعد النصراني (2) وزير المعتضد بالله العباسي فقام له ورجب به فرأى انكار الشهود ذلك فلما خرج الوزير قال اسماعيل قد علمت انكاركم وقد قال الله تعالى لا ينهاكم عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم ونقضوا اليهم وهذا من البر ، وقال ابن الفرس (3) في احكام القرآن في هذه الآية دليل على جواز الصدقة على اهل الذمة دون اهل الحرب .

وكان شئت فلذ بشواهد التاريخ في غصور الاسلام الجارية على تعاليمه الحققة والمنزهة عن الافن والتحريف تجيد مصداق ما ذكرناه

لقد مازج المسلمون امما مختلفة الاديان دخلوا تحت سلطانهم من نصارى العرب ومجوس الفرس ويعاقبه القبط وصابئة العراق ويهود أريحاء فكانوا مع الجميع على احسن ما يعامل به العشير عشيرة فتعلموا منهم وعلموهم وترجموا كتب علومهم وجعلوا لهم الحرية في اقامة رسومهم واستبقوا لهم عوائدهم المتولدة من اديانهم وربما شاركوهم في كثير منها بعنوان عوائد كما كان عملهم في عيد النوروز وعيد الغمس في مصر .

- (1) هو اسماعيل بن اسحاق بن اسماعيل بن حماد الجهضمي الازدي البصري ثم البغدادى المالكي ولد سنة مائتين وتوفي سنة اثنتين وثمانين ومائتين من اعلام مذهب مالك بالعراق قيل انه بلغ مرتبة الاجتهاد المطلق .
- (2) عبدون بن صاعد بن مخلد وزر للمعتضد العباسي وكان نصرانيا
- (3) هو عبد المنعم بن محمد الحرّجى الفرناطى المتوفى سنة تسع وتسعين وخمس مائة اخذ عن المازرى وابى بكر بن العربي له كتاب احكام القرآن لم يطبع .

ولم يحفظ التاريخ ان امة سوت رعاياها المخالفين لها في دينها برعاياها الاصيلين في شان قوانين العدالة ونوال حظوظ الحياة بقاعدة لهم ما لنا وعليهم ما علينا مع تخويلهم البقاء على رسومهم وعاداتهم ، مثل امة المسلمين فحقيق هذا الذي نسميه التسامح بان نسميه العظمة الاسلامية ، لانا نجد الاسلام حين جعل هذا التسامح من اصول نظامه قد انبأ على انه ملئ بثقة النفس وصدق الموقف وسلامة الطوية وكل اناء بالذي فيه يرشح ، وقد اعرب عن ذلك كله قوله تعالى « قل هذه سبيلي ادعو الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني » وما هو الا المقام الذي اعرب عن مثله ابو العلاء المعري في قوله :

عَلَّوْتُمْ فِتَوَاضَعْتُمْ عَلَى ثِقَةٍ لَمَّا تَوَاضَعَ اقْوَامٌ عَلَى غَرٍّ



وإن كوارث هذه الأمة ومصائبها ما طلع قرنهما الا حين أخذت عامتها  
تعيد عن هدي العلماء. وعن اللجا في مشاكل الأمور إليهم فلما تجرأت  
عامّة المسلمين على الإرتماء بأنفسهم في مضايق التدبير للأمر دون هدى  
من علماء الشريعة وصاروا اتباع الناعقين من دعاة الضلالة وهواة التسلط الذين  
اتخذوا من عامّة الأمة جندا فمزقوا بسيفهم إهاب الإسلام ، وكانوا أذكي  
عليه من أعدائه وافترسوه باسم سلاطينه وأمرائه . حاق بالمسلمين الفشل  
وأصبح هاديبهم السيف والأسل فأول ما انفتح باب الفتن في الإسلام بأولئك  
الطغام الذين غزوا الخليفة الثالث في مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم  
وصمّوا إذ أنهم عن وعظ الواعظين فبقيت الأمة منذ ذلك اليوم في أمر  
مريب ، وحال من الحق والباطل مزيج ، والداهية الدهياء . — والضلالة العمياء ،  
اعتصام أهل المطامح العامة يشدون بسواعدهم سواعدهم وبلقونهم  
مغالطات تناغي أفهامهم الضيقة ، فأصبحوا ينصبون ويجزمون ، وهم معهم  
في غمرتهم يعمهون ، يتهافتون على حطام الدنيا بداعي الحمية . ويسرون من  
ورائه ارضاء الطماعية وإنما أمرهم الله بطاعة أولي الأمر وهم أهل العلم عند  
ابن عباس ومجاهد وجابر بن زيد والضحاك . وهو اختيار مالك بن أنس .  
وإن حظ الأمراء في الإسلام هو تنفيذ ما يراه العلماء وتحقيق مواقعه ، الا ترى  
إلى قول النبي صلى الله عليه وسلم إنما الطاعة في المعروف وقوله لا طاعة  
لمخلوق في معصية الخالق . وهل يميز المعروف من المنكر والطاعة من المعصية  
إلا العلماء فهم المسؤولون عن الأمة والذين ييدهم تيسير الأمور وقد قال  
النبي صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته فالإمام راع  
وهو مسؤول عن رعيته الحديث ولم يجعل العلماء رعاة للأمة ولا مسؤولين عن  
الرعية لأنهم مرجع يرجع إليهم الراعون .



# الفرض

صحيفة

5	تهميد .....
7	شرح الفرض .....
8	الدين .....
10	الاديان الالهية السابقة الاسلام .....
13	الاسلام .....
15	ما هو الاسلام .....
23	الاعتدال او التوسط .....
25	السماحة .....
28	الاسلام حقائق لا اوهام .....
40	دفع ايراد .....
41	عمل الاسلام فى اقامة اصول النظام .....
45	القسم الاول - فى اصول اصلاح الافراد .....
46	اصلاح الاعتقاد .....
51	اصلاح التفكير .....
63	اصلاح العمل .....
80	ايجاد الوازع النفسانى .....
89	آثار الوازع النفسانى والاصلاح الفردى والاجتماعى .....
91	الحث على اكتساب العلم .....
95	تعميم الدعوة للاصلاح الفردى بين المسلمين .....
97	شان المرأة فى الاسلام .....

103	..... القسم الثانى - فى الاصلاح الاجتماعى
104	..... ايجاد الجامعة الاسلامية
115	..... تكوين جماعة المسلمين
119	..... الاخوة الاسلامية
122	..... اصول نظام سياسة الامة
	الفن الاول :
123	..... مكارم الاخلاق
132	..... العدالة والبروة
133	..... الانصاف من النفس
133	..... الاتحاد - الوفاء
135	..... فوائد الاتحاد
137	..... المؤاساة
	الفن الثانى :
143	غيا على ولاة الامور تسييره وتحقيقه لصالح الجمهور
143	..... المساواة
152	..... موانع المساواة
159	..... الحرية
169	..... الحرية المنشودة
178	..... تعيين الحق
185	..... العدل
190	..... مال الامة
197	..... توفير المال للامة والاقتصاد لاجله
206	..... الحكومة والدولة الاسلامية
211	..... صفة الحكومة الاسلامية ونزعتها
213	..... ديموقراطية الحكومة الاسلامية
215	..... الدفاع عن الحوزة او حماية البيضة
221	..... سياسة الحكومة الاسلامية
226	..... التسامح





طبع بمصنع الكتاب  
للشركة التونسية للتوزيع  
5، شارع قرطاج - تونس



... ان امة تنشأ على التطبّع بالرأى  
الصحيح والتخلق باخلاق الاخوة ، والمساواة ،  
وحب الحرية ، وتوفير العدل ، اُمة خليقة  
بأن تعرف مزية الوحدة . فنكون متمدة  
متوافقة وتصبح كالجسد الواحد تراه  
عديد الاعضاء والمشاعر ولكنّه  
متحد الاحساس متمدد العمل فان  
الناس اذا كانوا سواء متقابين اتفت  
عنهم دحايل الفساد بينهم

